

دارالافتاء جامعہ اسلامیہ پاکستان سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

سنتی علامہ الزمزم

رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی

مفتی محمد الزمزم

کتاب

النکاح بالرضاع





دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی
مفتی نجم الرحمن
نائب رئیس دارالافتاء

جلد پنجم

النکاح، الرضاع

العصر الکیلدی پشاور



فَدَايِ عُمَانِيَّہ کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

فَدَايِ عُمَانِيَّہ

جلد پنجم

سن طباعت اشاعت اول:
جمادی الثانیہ 1437ھ / مارچ 2016ء
سن طباعت اشاعت دوم:
جمادی الاولیٰ 1438ھ / فروری 2017ء
سن طباعت اشاعت سوم:
رجب المرجب 1439ھ / اپریل 2018ء
سن طباعت اشاعت چہارم:
ربیع الثانی 1440ھ / دسمبر 2018ء
سن طباعت اشاعت پنجم:
ربیع الاول 1441ھ / نومبر 2019ء
سن طباعت اشاعت ششم:
رجب المرجب 1442ھ / دسمبر 2020ء

علمی افتادات: شیخ الفکر عبداللہ بن عبدالمطلب
حضرت مولانا مفتی غلام الرحمن بنی مظاہر
مہتمم وریمس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور
تحقیق و تہویب: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء
باہتمام: اجلاس علماء و محققین
سن طباعت اشاعت ہفتم:
ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

طے کا پتہ

مکتبہ العصر

احاطہ جامعہ عثمانیہ پشاور
عثمانیہ کالونی نو تھمہ روڈ پشاور گینٹ
صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان
رہنما: 0314 8081852 / 0348 0181892

العصر کی دینی پشاور


© ihsan.usmani@gmail.com
☎ +92 333-9273581 / +92 321-9273581
☎ +92 312-0203561 / +92 315-4499203



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۵

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	کتاب النکاح (مباحث ابتدائیہ)	
1	تعارف اور حکمت شروعیہ	1
2	الٹوی تحقیق	2
2	اصطلاحی تعریف	3
2	نکاح کی شروعیہ	4
3	مختلف حالات میں نکاح کا حکم	5
4	نکاح کا سبب	6
4	نکاح کے ارکان	7
4	نکاح کی شرائط	8
5	خط و کتابت کے ذریعے نکاح	9
6	غائبانہ نکاح کی بہترین صورت	10
6	ایجاب و قبول کے الفاظ	11
6	ایجاب و قبول کا صیغہ	12
7	ایک ہی عاقد سے نکاح کا انعقاد	13
8	مذاق اور دہاک (اکراہ) کے تحت ایجاب و قبول	14
8	لڑکی سے نکاح کی اجازت لینے میں کنواری اور شوہر دیدہ کا فرق	15
8	نکاح کے گواہوں کے اوصاف	16

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
17	نکاح میں لگائی جانے والی شرطوں کا حکم	9
18	نکاح کی سنتیں اور آداب	9
19	حکم کے اعتبار سے نکاح کی قسمیں اور احکام	10
20	نکاح صحیح کا حکم	10
21	نکاح قاسد کے احکام	11
22	نکاح باطل کا حکم	12
23	نکاح ختم ہونے کے اسباب	12
		
<h2>کتاب النکاح</h2> <p>(مسائل)</p>		
24	نکاح کی شرعی حیثیت	13
25	ایجاب کی وضاحت	14
26	ایجاب اور قبول میں سے کسی ایک کا فقدان	15
27	مجلس نکاح میں مرد و عورت کا بذات خود ایجاب و قبول کرنا	16
28	نکاح میں ایجاب کے مختلف الفاظ	17
29	ایجاب و قبول کے الفاظ کی تعداد	18
30	ایجاب و قبول کے الفاظ کی حقیقت کا سمجھنا	18
31	ایجاب و قبول میں مستقبل کے صیغے استعمال کرنا	19
32	گواہان نکاح کے فوت ہو جانے سے نکاح پر اثرات	20
33	گواہوں کے بغیر نکاح کا انعقاد	21
34	عائدین کے بیٹوں کا گواہ بننا	21
35	چچا زاد بھائیوں کو نکاح میں گواہ بنانا	22

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
23	کسی گواہ کا ایجاب و قبول نہ من لینا	36
24	لڑکی دینے سے نکاح کا انعقاد	37
26	لفظ "دینا" سے نکاح کا انعقاد	38
27	لڑکی میں مخصوص صفات کی شرط پر نکاح	39
28	جن کے ساتھ نکاح کرنا	40
28	طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح میں اولاد کو گواہ بنانا	41
29	نکاح خوال کا وکیل سے قبول نہ کرنا	42
30	گپ شپ میں کیے گئے نکاح کی حیثیت	43
31	مزاج میں بالغ لڑکا لڑکی کا نکاح کرنا	44
32	انٹرنیٹ فون پر نکاح	45
33	ای میل کے ذریعے نکاح کرنا	46
35	نکاح بذریعہ کتابت	47
36	خط کے ذریعے نکاح کرنا	48
37	تحریری نکاح نامہ پر دستخط کرنے سے ایجاب و قبول	49
38	عقد بذریعہ ترجمان	50
39	نکاح نامہ و دیگر دستاویزات کی حیثیت	51
39	دستاویزات کے ذریعے عورت کا دعویٰ نکاح کرنا	52
41	ایجاب و قبول اور گواہوں کے علاوہ دیگر قابل لحاظ امور	53
42	خطبہ نکاح کا وقت	54
42	نکاح میں خطبہ پڑھنا	55
43	کسی شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا	56
44	نکاح پڑھانے پر اجرت اور اس میں تعین اور عدم تعین کی تفصیل	57
46	نکاح میں اوقات کا وظل	58

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
46	نکاح سے پہلے منگیتر کو دیکھنا	59
48	جس لڑکی سے نکاح کا ارادہ ہو اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنا	60
49	نکاح کے بعد رجعتی سے پہلے لڑکے لڑکی کی ملاقات کرنا	61
50	منگنی کے بعد منگیتر سے فحش پر باتیں کرنا	62
51	نکاح سے پہلے مرد و عورت کا سیر و تفریح کے لیے جانا	63
52	دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی سے اجازت لینا	64
53	بیوی اور بچوں کے متاثر ہونے کی صورت میں دوسری شادی کرنا	65
55	ان پڑھ سپر روزگار شخص کا مطالبہ نکاح	66
55	نکاح میں کسی کی رضا کی شرط رکھنا	67
56	وکیل کا مؤکل کی طرف سے قبول کرنا	68
57	ایک شخص کا طرہین سے ولی بن جانا	69
59	آزادی و غلامی کا بیویوں کی تعداد پر اثر	70
60	وکیل کی بجائے بھائی کا ایجاب و قبول کرنا	71
61	نکاح میں عقد و کالت پر گواہ	72
61	وکیل نکاح کا اپنے لیے ایجاب و قبول کرنا	73
62	عقد نکاح میں والد کی بجائے مرنے کے حوالہ سے دولہا کا تعارف کرا دینا	74
64	محین شخص سے بیٹی کا نکاح نہ کرانے کی قسم اٹھانا	75
65	درست کا نکاح	76
66	نکاح کو مطلق کرنا	77
67	متعلق و موجود امر پر نکاح کو مطلق کر دینا	78
67	منگنی توڑنے کا طریقہ	79
69	منگیتر کی ماں سے ملنا	80
70	نکاح کے بعد رجعت کا دعویٰ	81

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
71	لڑکے کے بے روزگار ہونے کی وجہ سے رخصتی رو رکنا	82
72	رسم مہندی کی شرعی حیثیت	83
73	منگنی کے چند رسوم	84
74	دعوت ولیمہ کا حکم اور اس کا شرعی وقت	85
75	موسیقی والے ویسے میں شرکت	86
77	منظور ہڑکی کے سبب اطلاق	87
78	رخصتی کے اخراجات لینا	88
79	کفر کے الزام کی تصدیق کا نکاح پر اثر	89
80	دین کی توہین کرنے کا نکاح پر اثر	90
81	جنات سے متاثرہ عورت کے ساتھ نکاح	91
82	دولہن کا پاکہ نہ ہونا	92
83	چوری جیسے نکاح کرنا	93
84	بالہ لڑکی کا اپنی مرضی سے نکاح کرنا	94
85	لڑکی کا مطلوبہ معیار کے مطابق نہ ہونا	95
86	منگنی کی ایک صورت کا بیان	96
87	منگنی کی شرعی حیثیت	97
88	نکاح شغار کی حقیقت	98
●●●●●		
باب المحرمات		
(مباحث ابتدائہ)		
90	تعارف اور حکمت حرمت	99
90	محرمات کی اقسام	100

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
90	۱۔ محرمات مؤبدہ	101
91	الف: ہنسی قرابت کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل	102
91	ب: محرمات بالانصابت	103
91	ج: محرمات بالرضاعت	104
92	۲۔ محرمات مؤقتہ	105
92	الف: انقیات کے مابین جمع	106
92	ب: ذوات الارحام کے مابین جمع	107
92	ج: آزاد عورت نکاح میں ہونے ہوئے یا عدی سے نکاح کرنا	108
92	د: عورت جس سے کسی اور کا حق متعلق ہو	109
93	ه: مشرک عورتوں سے نکاح	110
93	و: النکاحات بالملک (یعنی زوجین میں سے کسی ایک کا دوسرے کی ملک میں ہونا)	111
93	ز: محرمات بالطلاق	112
94	متعدد نکاح موقت کا حکم	113

باب المحرمات		
(مسائل)		
95	علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح	114
95	بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح	115
96	سوہیل ماں کی بہن سے نکاح	116
97	سوہیل ماں کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا	117
97	سوہیل ماں سے نکاح کرنا	118
98	سوہیل باپ کی بیوی سے نکاح کرنا	119

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
99	سوتیلے باپ کی بیٹی سے نکاح کرنا	120
99	اخیانی بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا	121
100	بھانجی کی اوداد سے نکاح کرنا	122
101	بھوک بیٹی سے نکاح کرنا	123
102	مطلقہ مہمانی کے ساتھ نکاح کرنا	124
102	چچی سے نکاح کرنا	125
103	رنا کار حاملہ عورت سے نکاح	126
104	بیتجہ کی بیوی سے نکاح	127
105	بیوی کی علقہ کی خالہ سے نکاح	128
106	کسی عورت کو جس کی بھانجی کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں یکجا کرنا	129
107	پھوپھی اور بیٹجی کو نکاح میں جمع کرنا	127
107	چچا زاد بہن کے ساتھ چچا زید کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا	128
108	نکاح کے بعد رخصتی سے انکار کی صورت میں دوسری بہن سے نکاح	129
109	مطلقہ بیوی کی عدت گزرنے کے بعد مہمانی سے نکاح کرنا	130
110	پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح کرنا	131
111	کسی اور کی بیوی سے نکاح کرنا	132
112	بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا	133
113	حالت حیض میں نکاح کرنا	134
113	حاملہ عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنا	135
114	شوہر کی وفات کے ساڑھے تین ماہ بعد نکاح کرنا	136
115	بیٹے کا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے مرنا اور اس منکود سے باپ کا نکاح کرنا	137
116	باپ کا کسی عورت کو خطبہ صحیحہ کے بعد مرنا اور بیٹے کا اس سے نکاح کرنا	138
117	مستحیولی بہن سے نکاح	139

صفحہ نمبر	عنوان	پر شمار
118	غیر مسلم سے نکاح کرنے کے مسائل	140
118	مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا	141
119	سابقہ عیسائی سے نکاح کرنا	142
120	اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کرنا	143
121	ہندو لڑکی کا شادی کے بعد اسلام قبول کرنے کے لیے تیار ہونا	144
122	شہید لڑکے سے کیا ہوا نکاح	145
<p>باب حرمة المصاهرة (سسرالی رشتہ کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل) (مباحث ابتدائیہ)</p>		
124	تعارف	146
124	(۱) ام الزوج	147
124	(۲) بنت الزوج	148
125	(۳) طائفلہ الاہتمام	149
125	(۴) نساء الاہتمام والاحداد	150
125	حرم مصاہرت ثابت ہونے کے اسباب	151
126	شہوت سے کیا مراد ہے؟	152
126	حرم مصاہرت جائزین سے ثابت ہوتی ہے	153
127	حرم مصاہرت ثابت ہونے کے لیے شرائط	154
129	چند متفرق فردی احکام	155
(مسائل)		
130	حرم مصاہرت کے ثبوت کے اسباب	156
131	مصاہرت سے حرم تاہیری کا ہونا	157

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
131	حرمیت مصاہرت میں ایک طرز شہوت	158
133	گلے مٹنے سے حرمت مصاہرت	159
134	مصافحہ کرنے سے حرمت مصاہرت	160
134	حائل کے ہوتے ہوئے عورت کو ہاتھ لگانا	161
135	نمائے دخول چھوتے ہی انزال ہو جانے سے حرمت مصاہرت	162
136	باوجود لڑکی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت	163
137	شہوت سے چھوٹی ہوئی بچی کی ماں سے نکاح کرنا	164
138	عمر رسیدہ عورت کو شہوت سے چھونا	165
139	چھوٹی بیٹی کو ساتھ ملانے سے حرمت مصاہرت	166
140	انزال کی صورت میں حرمت مصاہرت	167
141	چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے شہوت کی شرط	168
142	شہوت کی حالت میں کسی عورت کا گلہ جانا	169
143	بدن پر صرف ہاتھ لگنے یا لگا دہانے سے حرمت مصاہرت	170
144	شہوت سے چھوٹی ہوئی عورت کی بھئی یا بیٹی سے نکاح کرنا	171
145	بیوی کی بھتیجی کو شہوت سے چھونا	172
146	سالی سے زنا کرنے سے نکاح پر اثر	173
146	شہوت سے چھوٹی ہوئی لڑکی کی بہن سے نکاح کرنا	174
147	بیٹی سے گلے ملنا اور بوسہ لینا	175
148	عورت کے بدن پر نظر پڑنے کا شک	176
149	بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لینا	177
150	بیٹی کو بیوی سمجھ کر غصے میں بالوں سے پکڑنا	178
152	ظہر شہوت سے بیٹی کو چھونا	179
153	نفلت سے بیوی کی بجائے بیٹی کو ہم بستری کے لیے جگانا	180

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
154	دیور کا بھاگی سے زنا کرنا	181
155	بیوی کی بھانجی سے زنا کرنا	182
156	چچی کو شہوت سے چھوٹنے سے حرمت مصاہرت	183
157	چچی سے بوس و کنار کرنے وقت مشت زنی سے حرمت مصاہرت	184
157	شہوت سے چھوٹی ہوئی مسائی کی نو اسی سے نکاح کرنا	185
159	مرئی کو شہوت سے چھوٹنے سے ماسوں کے نکاح پر اثر	186
159	بٹی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت	187
160	منکوحہ کی بٹی سے نکاح کرنا	188
161	ماس کا داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ	189
162	ماس کے بدن پر نگاہ پڑنا	190
163	ماس سے تنہائی میں ملاقات کرنے سے حرمت مصاہرت کا ثبوت	191
164	بیوی سے ہم بستری سے قبل ماس کو شہوت سے چھوٹنا	192
164	مسک سے ماس کی بیٹا پر ماس کے ساتھ رہنا سے حرمت مصاہرت	193
165	ماس کو بیوی سمجھ کر شہوت سے چھوٹنا	194
167	حرمت مصاہرت کا اولاد کے ہا ہی نکاح پر اثر	195
167	باپ کا کسی عورت کو شہوت سے چھوٹنا اور پھر اس سے بیٹے کا نکاح کرنا	196
168	باپ بیٹے کا ایک عورت سے رونا کرنا اور ن دونوں میں سے کسی ایک کا اس سے نکاح کرنا	197
169	زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ اسی زانی کا نکاح کرنا	198
170	مزنیہ کی بیٹی کو بھونانا	199
171	مزنیہ کی بیٹی سے نکاح کرنا	200
172	زانی کے باپ کا مزنیہ سے نکاح	201
172	بہو کو شہوت سے دیکھنا	202
173	سسر کا بہو کے ساتھ رہنا کر لینے سے عورت کے نکاح پر اثر	203

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
174	حرمت مصاہرت میں نکاح ختم کرنے کا طریقہ	204
175	حرمت مصاہرت کے باوجود کیے گئے نکاح اور اوار کا حکم	206
176	فتح القدر کی عبارت پر اشکال	207
177	عورت سے پر فعل کرنے سے حرمت مصاہرت	208
178	غلام باری سے حرمت مصاہرت کا ثبوت	209
179	حرمت مصاہرت سے خلاصی کی غرض سے مسلک تبدیل کرنا	210
180	بیوی کو اس کی ماں کے ساتھ رہنا کرنے کی جبر دینا	211
181	حرمت مصاہرت کے بعد میاں بیوی کا بھڑورت اکٹھے رہنا	212
183	چھوٹے وقت عورت کو ثبوت کا حکم نہ ہونے کی صورت میں حرمت مصاہرت کا حکم	213

	باب الأولیاء	
	(مباحث ابتدائیہ)	
184	تعارف اور حکمت شروعت	214
184	ولایت کی لغوی تعریف	215
184	اصلاحی تعریف	216
185	ثبوت ولایت کے اسباب	217
185	باب نکاح میں ولایت کی قسمیں	218
186	ولایت ندب و استحباب	219
187	ولایت اجبار	220
187	ولایت جبار کے حصول میں بیرونی اختلاف	221
188	ولایت کی قسمیں: ولایت ملزمہ اور غیر ملزمہ	222
188	(۱) ولایت ملزمہ	223

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
188	(۲) ولایت غیر ملزمہ	224
188	ہاپ دان کے علاوہ اولیاء کا غیر کفو میں یا غرض فاحش کے ساتھ نکاح کرانا	225
189	ولایت ملزمہ کی شرائط	226
189	ولایت میں کون مقدم ہے؟	227
190	اگر قریبی ولی موجود نہ ہو؟	228
191	ولایت ختم ہونے کی صورتیں	229
باب الأولیاء		
(مسائل)		
192	والد کے کرائے ہوئے نکاح سے بالغ بچی کا انکار	230
193	بیٹے کی موجودگی میں ہاپ کا حق ولایت	231
193	بھائی کی ولایت پر والد کا اعتراض کرنا	232
195	والد کے طے کیے ہوئے رشتے سے انکار	233
196	والدین کی موجودگی میں مہموں کا نکاح کرنا	234
197	بالغ بچی کو نکاح پر مجبور کرنا	235
198	بھتیجی کی ولایت	236
199	لڑکی کا والد کے کرائے ہوئے نکاح پر دوسرا نکاح کرنا	237
200	بغیر پوچھے بالغ اودا کا نکاح کرنا	238
201	قریب الملوغ لڑکے کا نکاح	239
201	ہاپ کا بالغ بچی کا نکاح کو گتے لڑکے سے کرنا	240
202	نا بالغ کے نکاح میں ولی کے لیے شرائط	241
203	بالغ لڑکی کا نکاح بذریعہ غمرا	242
205	اکیل کی موجودگی میں بھائی کا ایجاب و قبول کرنا	243

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
244	بچپن میں کرائی ہوئی مکانی کو بلوغ کے بعد توڑنے کا اختیار	206
245	مخصوص غیر محرم کو ذلیل نکاح بنانے پر محرم کی ناراضگی	207
246	باندھ لڑکی کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا	208
247	بندہ کو کسی خاص شخص سے نکاح پر مجبور کرنا	208
248	”سورہ“ میں دی گئی لڑکی کا نکاح	209
249	غیر متعلقہ شخص کا کرایا ہو نکاح	210
250	جبری نکاح کا حکم	211
251	مناسب رشتہ مننے کے باوجود اولاد کا بیاہ نہ کرنا	212
214	بعد از بلوغ بچپن میں کیے گئے نکاح کی تجدید	214

باب الکفاءة		
(مباحث ابتدائیکہ)		
252	تعارف اور حکمت شروعیہ	215
253	کفایت کا لغوی معنی	215
254	کفایت کا اصطلاحی معنی	215
255	کفایت کی شروعیہ	216
256	کفایت کیا ہے اور کس کا حق ہے؟	216
257	کفایت کن اشیاء میں معتبر ہوگی؟	217
258	(۱) نسب	217
259	(۲) آباء و اجداد کا اسلام	217
260	(۳) آزادی	218
261	(۴) مال	218

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
218	(5) دین داری (دیاست)	262
219	(6) حرفت یعنی پیشہ	263
219	کفالت اور برہنہ کی کس وقت مجب ہوگی؟	264
	باب الکفاءة	
	(مسائل)	
220	کفالت کیا ہے؟	265
221	غیر سید کا سید سے نکاح	266
221	عامر کا نکاح غیر عام سے	267
222	نکاح ہونے کے بعد کفالت کا زائل ہو جانا	269
223	عورت کا نکاح میں بغیر نکاح کرنا	270
224	کسی عورت کا ادنیٰ خاندان میں شادی کرنا	271

	باب المهر	
	(مباحث ابتدائیہ)	
226	تعارف اور حکمت شریعت	272
226	مہر کی لغوی تعریف	273
226	مہر کی اصطلاحی تعریف	274
227	باب المہر سے متعلق اصطلاحات	275
227	متعلقہ دیگر فقہی اصطلاحات	276
227	مہر کی شریعت	277
228	مہر کے تذکرے کے بغیر نکاح کا انعقاد	278
228	مہر کی مقدار	279

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
229	الزواج مطہرات و نہات طہرات کا مہر	280
229	کون کی چیز میں مہر بن سکتی ہیں؟	281
230	لڑویم مہر کے اسباب	282
230	مختلف حالوں میں مہر کے احکام	283
231	متحد کی مقدار	284
231	نکاح کے بعد مہر متعین کرے کا حکم	285
231	کن امور سے تمام مہر ساقط ہو جاتا ہے؟	286
232	مہر مثل کی وضاحت	287
232	مہر منجمل و مرسوہ جل	288
232	مہر کی ادائیگی اور عدم ادائیگی کے احکام	289
232	نکاح شرف کا حکم	290
233	مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا اختلاف	291
باب المہر		
(مصافحہ)		
234	مہر کی کم از کم مقدار	292
234	مہر کی مناسب مقدار	293
236	مہر کے طور پر سسر کا زمین متعین کر دینا	294
237	متعین مہر کا حق وارثوں کا	295
237	سسر کی تعین مہر اور ترکے سے اس کا حصول	296
238	بہو کے مہر کی ادائیگی سے انکار کرنا	297
239	قتل و عذر میں بطور مہر مقرر کرنا	298
240	مہر کے مطالبہ کا استحقاق	299

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
241	تا فرمان بیوی کا مہر	300
242	رخصتی سے پہلے طلاق یافتہ عورت کا مہر و نفقہ	301
243	بیوی کی وفات پر واجب الادا مہر	302
244	طلاق کے بعد بیوی کا شوہر سے مہر کا مطالبہ کرنا	303
244	تجدید نکاح اور مہر میں اضافے کا مطالبہ	304
245	مہر سے جان چھڑانے کی وجہ سے طلاق دینا	305
246	طلاق کے بعد جہیز و مہر کی ادائیگی	306
248	جماع کے بغیر طلاق یافتہ عورت کا مہر	307
248	شوہر کی وفات پر عورت کے قبضہ شدہ مہر میں میراث کا اثر	308
249	مہر مقرر کیے بغیر نکاح کرنا	309
250	دینی تعلیم کو مہر مقرر کرنا	310
251	زندگی تک گھر بطور مہر دینا	311
252	مہر تبدیل کرنا	312
252	مہر کی رقم سے جہیز خریدنا	313
253	حق مہر محاسب کرنا	314
254	مطلقہ بیوی کے مہر اور جہیز کی واپسی	315
256	بیوی کے مہر سے جائیداد خریدنا	316
257	ہم بستری کرنے سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں مہر	317
258	مہر میں از خود اضافہ کرنے کے بعد رجوع کرنا	318
259	بیوی فوت ہونے پر مہر کا حکم	319
259	رخصتی سے قبل خاوند کے مرنے کی صورت میں مہر و میراث کا حکم	320
260	بیوی میں دائمی بیماری کی وجہ سے طلاق دینے کی صورت میں مہر	321
261	منکوحہ کے حق مہر میں وراثت کا دعویٰ	322

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
262	شادی شدہ عورت کا فرض نکاح کر کے معاوضہ لینا	323
264	مہر کی مقدار کے بارے میں سر اور داماد کا اختلاف	324
265	مہر مؤجل میں والد کا مملوک مکان مقرر کرنا	325
266	حق مہر میں دیے ہوئے مکان میں تجدید دعویٰ	326
267	شوہر کی وفات کے بعد سرال والوں سے مہر کا مطالبہ	327
269	بوقت نکاح طلاق دینے کی صورت میں شوہر پر ماہانہ خرچہ لازم کرنا	328
269	مہر بن سکے والی اشیا	329
270	مہر سہمی میں نقدی کے عوض کوئی اور چیز ادا کرنا	330
271	باپ کی زندگی میں حصہ رسدگی حق مہر میں لکھنا	331
272	مہر میں مقررہ چیز کے بدلے نقدی ادا کرنا	332
273	منگنی اور خیمتی دونوں میں نکاح ہو تو کون سا مہر لازم ہوگا؟	333
275	نکاح نہ ہونے کی صورت میں منگنی میں دی ہوئی اشیا کی واپسی	334
276	دلہن کو دیا جانے والا سونا کس کی ملک ہے؟	335
277	جہیز کی ملکیت	336
278	جہیز کی شرعی حیثیت	337
کتاب الرضاع (مباحث ابتدائیہ)		
279	تعارف اور حکمت حرمت	338
279	رضاعت کی لغوی تعریف	339
280	رضاعت کی اصطلاحی تعریف	340
280	باب الرضاع سے متعلق اصطلاحات	341
280	حرمت رضاعت کا ثبوت	342

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
281	بدلت رضاعت	343
281	حرمی رضاعت ثابت ہونے کے لیے دودھ کی مقدار	344
281	معدہ تک پہنچنے کے راستے	345
281	باکرہ، مراد اور غنشی کے دودھ کا حکم	346
281	خلط شدہ دودھ کا حکم	347
282	رضاعت سے حرم ہونے والے رشتوں کی تفصیل	348
282	(۱) شیر خوار پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل	349
283	(۲) مرضعہ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل	350
283	(۳) رضاعی باپ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل	351
284	رضاعی ماں میں دودھ جس شخص کا ہے وہی بہت کا مستحق ہے	352
284	"محرم من الرضاع ما يحرم من النسب" سے استثنائی صورتیں	353
284	(۱) پہلی صورت (ام ائمه من الرضاع)	354
284	(۲) دوسری صورت (اغت ابہ من الرضاع)	355
285	نسبی قرابت میں جو رشتے مصدقیت سے حرام ہیں وہی رضاعت سے بھی حرام ہوں گے	356
285	رضاعت کے ثبوت کے سہا ب	357
286	رضاعت پر مرتب ہونے والے احکام	358
286	بچے کو دودھ پلانا کس کے لیے ہے؟	359
286	ماں کے لیے دودھ پلانے کی اجرت کا حکم	360
287	چند اہم تفریق مسائل	361
کتاب الرضاع		
(مصافحہ)		
288	بچے کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا	362

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
289	رضاعی بھائی سے نکاح کرنا	363
289	مذت رضاعت کے بعد ثبوت رضاعت	364
290	رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کے شوہر کا نکاح کرنا	365
291	رضاعت کی مقدار کا مسئلہ	366
293	رضاعی ماں کی بیٹی سے نکاح کرنا	367
294	رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا	368
295	سوتیلے چچا کے رضاعی بھائی سے نکاح	369
296	رضاعی بہن کے ساتھ نکاح کرنا	370
297	نکاح کے وقت دادی کا دوا سے رضاعت کرنا	371
298	رضاعی بیٹی کے نسبی بھائی کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح	372
299	سوتیلی نانی کے رضاعی بیٹے سے نکاح کرنا	373
300	نکاح کے بعد رضاعت کے ثبوت کا حکم	374
301	پوتے اور بھتیجی کو ایک ساتھ دودھ پلانا	375
302	بھائی کی رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا	376
303	مختلف اوقات میں ایک عورت کا دودھ پینے والوں کا آپس میں نکاح	377
304	رضاعی بہن کی نسبی علاقائی بہن سے نکاح	378
305	داوی کا دودھ پیا اور چچا زاد بہن سے نکاح کیا	379
306	نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح	380
307	نانی کا دودھ پیا اور خالہ زاد بہن سے نکاح کیا	381
308	چھوٹی بہن کو دودھ پلانے کے اثرات	382
309	سوتیلی نانی کا دودھ پینے کے اثرات	383
310	نسبی بہن کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا	384
311	علاقائی رضاعی بہن سے نکاح	385

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
311 مرد کے ٹک کی صورت میں نکاح کا حکم	386
312 مرد کی قسم سے رضاعت کا ثبوت	387
313 شک پہتان بچے کے منہ میں دینے سے رضاعت کا ثبوت	388
314 بچے کا عورت کے پستانوں سے صرف نہ لگنا	389
315 رشتہ رضاعت کے ہاوجود نکاح ہوا ہے تو اب کیا کیا جائے؟	390
317 ثبوت رضاعت کے شرعی ذرائع	391
318 سگی دادی سے رضاعت کی صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح	392
318 دادی کا دودھ پینے پر خالہ زاد بھائی سے نکاح	393
319 رضائی بھائی کی نسبی بھینجی سے نکاح	394
320 رضاعت کی اکثر عدت	395
322 نانی کا دودھ پینا	396
323 دادی کا پوتے کو دودھ پلانا	397
323 نسبی بھائی کی رضائی بہن سے نکاح	398
324 ایک عورت کے کہنے سے رضاعت کا ثبوت	399
325 بدعت رضاعت اور گواہی	400
327 رضائی بچا کی بیٹی سے نکاح کرنا	401
327 عورت کا دودھ غلطی سے پینے کی صورت میں اس کی بیٹیوں سے نکاح	402
328 رضائی خالہ کے ساتھ نکاح کرنا	403
329 نکاح کے دس سال بعد رضاعت کا دعویٰ کرنا	404
330 مرد کے بیٹے سے رضائی بہن کا نکاح	405
331 طرفین کی رضاعت کا افسوس و فروغ کے نکاح پر اثر انداز ہونا	406
332 رضائی ماموں کی نسبی بہن سے نکاح کرنا	407
333 رضائی پھوپھی اور رضائی ماموں سے نکاح کرنا	408

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
334	نسبی بہن بھائیوں کا نکاح رضاعی بہن کی اولاد سے کرنا۔	409
335	رضاعی بھائی کی بیٹیوں سے نسبی بیٹوں کا نکاح کرنا	410
336	حاملہ عورت کا دودھ پینا	411
337	مگنی کے بعد دعوائے رضاعت	412
338	ایک عورت کی گواہی پر رضاعی بچے سے نکاح توڑنا۔	413
339	رضاعی نانی کے پیٹے سے نکاح کرنا۔	414
339	رضاعی سوتیلے ماں کی حرمت	415
340	ثبوت رضاعت کے لیے جھوٹی گواہی دینا	416
341	بہوی کا دودھ پینے کے اثرات	417
342	عورت کا رضاعت کے اقرار سے رجوع	418
343	رضیع کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح کرنا	419
344	شادی کے بعد ساس کا بہو پر رضاعت کا دعویٰ کرنا۔	420
346	رضاعی بھائی کی نسبی بہن سے نکاح کرنا	421
347	نسبی باپ کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا	422
348	مگنی کے بعد دعوائے رضاعت کی ایک صورت	423
349	ایک اجنبی خاتون کا دودھ پینے والے لڑکے اور لڑکی کا آپس میں نکاح	424
349	رضاعی ماموں سے نکاح	425
350	جانوروں سے ثبوت رضاعت کا مسئلہ	426
351	رضاعت میں جھوٹ برونے کا وہاں	427
352	بھابی کا دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت کی ایک صورت	428
353	شادی سے انکار کے لیے دعوائے رضاعت	429
354	خوراک میں ملے ہوئے عورت کے دودھ سے ثبوت رضاعت	430
356	مرضعہ کے چھوٹے بڑے بچوں سے رشتہ رضاعت	431

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
356	رضائی ماں کی اخلاقی بہن سے نکاح کرنا	432
357	رضائی بیٹی کی نسبی بہن سے نکاح کی ایک صورت	433
358	نکاح کے بعد شوہر کی رضائی ماں کا بیوی کو روکھ پلانے کا طریق	434
359	رضائی بہن یا بیٹیوں سے پردے کا مسئلہ	435
360	غرض سے رضاعت کا عدم ثبوت	436
362	میاں بیوی کا دوا سے رضاعت کی تحدید کرنا	437
363	بہن کی رضائی بہن سے نکاح کرنا	438

364	مصارف و مراجع	439

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

بنی نوع انسان میں فطری اور تخلیقی طور پر مخالف جنس کی کشش اور محبت و دیعت کی گئی ہے۔ اگر اس فطری کشش اور محبت کی رعایت چند حدود اور پابندیوں میں مقید ہو کر کی جائے تو اس میں نہ صرف فطرت انسانی کی سلامتی ہے بلکہ یہ نوع انسانی کی بقا، نسل انسانی کی حفاظت اور معاشرے کے توازن کا بنیادی ذریعہ بھی ہے۔ اسلام کا سب سے بڑا کمال یہ ہے کہ یہ فطرت انسانی سے ریوہم آہنگ دین ہے۔ اس کی خوبی یہ ہے کہ زندگی کے ہر شعبے سے متعلق اس نے افراط و تفریط سے اجتناب رکھتے ہوئے انتہائی اعتدال سے کام لیا ہے۔ فطری خواہشات میں غلو اور حدود سے تجاوز پر قدغن لگاتے ہوئے جہاں اس نے ہر ایسے غیر فطری تعلق کو ناجائز و حرام قرار دیا ہے جو معاشرے میں بے حیائی اور بے اعتدالی کا سبب بن رہا ہو وہاں اس نے انسانی جذبات اور فطری ضروریات کو محفوظ رکھتے ہوئے نکاح کی نہ صرف جائز دی ہے بلکہ اس کی حوصلہ فرمائی بھی فرمائی ہے۔ اس لیے کہ اسلام اس بات کو اچھی طرح جانتا ہے کہ اگر انسان کی فطری ضرورتوں کے لیے جائز صورتیں پیدا نہیں کی گئیں تو یہ بغاوت پر تر کر جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر رہ جائے گا۔ (۱)

حکیم رامت حضرت مورخنا اشرف علی تھانویؒ نکاح کے مقاصد تحریر فرمانے کے بعد بطور خلاصہ لکھتے ہیں: ”امر مفید صحت، اطمینان بخش، راحت رسا، سرور افزا اور ترقی و ترقین کا سبب ہے۔۔۔ خدائی اور مذہبی نگاہ سے اس امر پر غور کرو گے تو اس کو سرسبز زندگیوں سے معمور پاؤں گے، تمدن کے لیے اس سے بہتر کوئی صورت نہیں، حسب وطنی کی جز ہے اور ملک و قوم کے لیے اعلیٰ ترین خدمات میں سے ہے۔ یار یوں سے بچانے اور صمد ہا امراض سے محفوظ رکھنے کے لیے ایک جیکی نسخہ ہے اگر یہ قانون لمبی آدم میں نائز نہ ہوتا تو آج دنیا سنسان ہوتی، نہ کوئی مکان نہ کوئی باغ اور نہ کسی قوم کا نشان باقی رہتا۔ (۲)

(۱) العبد المذنب، ص ۲۸۹/۲ کتاب النکاح

(۲) احکام اسلام عقل کی نظر میں، ص ۱۲۷، ۱۲۸

لغوی تحقیق:

قرآن وحدیث اور کلام عرب پر نگاہ ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کا لفظ ضم و تداخل (ملاسنے)، عقد نکاح اور ہم بستری میں سے ہر ایک معنی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ قرینہ و مقام کو دیکھ کر ان معانی میں سے کسی ایک معنی کو مراد لیا جائے گا۔ علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں کہ ”حق و ثابیت یہ ہے کہ لفظ نکاح کا استعمال مذکورہ تینوں معانی میں ہوتا ہے، البتہ سارا مسئلہ اس کے معنی حقیقی کی تعیین میں ہے۔“ (۱)

اصطلاحی تعریف:

علامہ صکیؒ فرماتے ہیں۔

” (مؤ) عند العتداء (عقد یفید ملت السنته) أي حل استمتاع الرجل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي“۔

ترجمہ: فقہاء کرام کے نزدیک ”نکاح وہ عقد ہے جو (مقصودی طور پر) منکب صحتی کا فائدہ دیتا ہے۔ یعنی یہ وہ معاہدہ ہے جس کے ذریعے مرد کے لیے عورت سے فائدہ دینا جائز ہو جاتا ہے بشرطیکہ عورت سے نکاح کرنے سے کوئی شرعی مانع موجود نہ ہو۔“

تعریف میں قیودات کا فائدہ دکر کرتے ہوئے علامہ صکیؒ فرماتے ہیں
اس تعریف کی رو سے مرد کا نکاح عورت سے ہی ہو سکتا ہے، کسی ہم جنس، مخنث، بت پرست عورت، محارم، جلیہ اور سمندری انسان سے نکاح نہیں ہو سکتا۔ (۲)

نکاح کی مشروعیت:

قرآن کریم نے نکاح کو گزشتہ انبیاء علیہم السلام کی سنت قرار دی ہے۔ ارشاد ہے:
﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ (۳)
دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿فَأَنكِحُوا الْأَمْثَالَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (۴)

(۱) البحر الرائق کتاب النکاح ۱/۳۷۳ حاشیہ بدائع الصانع کتاب النکاح ۳/۳۰۷

(۲) الدر المختار کتاب النکاح ۴/۶۱

(۳) النساء: ۳

(۴) الرعد: ۳۸

ترجمہ: اور حلال عورتوں میں سے جو تم کو پسند ہو اس سے نکاح کرو۔

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"يا معشر الشباب من استطاع مكم الماء فليترجح؛ فإنه أعين لبصره وأحص

للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء" (۱)

اے نوجوانو! تم میں سے جو شخص نکاح کے لوازمات پورے کرنے کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے

کیوں کہ نکاح نگاہ کو زیادہ جھکانے والا اور شرم گاہ کو زیادہ گناہوں سے محفوظ رکھنے والا ہے۔ اور جو

شخص نکاح کی طاقت نہیں رکھتا وہ روزے رکھے کیوں کہ روزوں سے شہوتِ ثبوت مالتی ہے۔

علامہ باریؒ فرماتے ہیں کہ احکامِ شرع میں سے کسی بھی حکم پر شرعی اور عقلی دلائل کا ایسا اتفاق نہیں ہو سکا ہے جیسا کہ حکم

نکاح کے بارے میں ہے۔ (۲)

مختلف حالات میں نکاح کا حکم:

فقہاء کرام نے کتاب و سنت کی ہدایات کو سامنے رکھ کر مختلف حالات میں نکاح کے احکام متعین کئے ہیں۔

(۱) اگر صہ اور نان نفقہ کی دائیگی پر قدرت حاصل ہو (اگرچہ یہ قدرت ایسے قرض کی صورت میں ہو جو آسانی سے

ادا ہو سکے) اور نکاح نہ کرنے کی صورت میں رہائش پزیر جانے کا خطرہ یقینی ہو تو نکاح فرض ہے۔

(۲) مذکورہ صورت ہو ورنہ زانیہ پڑنے کا اندیشہ ہو یقین نہ ہو، یا بد نظری اور دواعی زنا میں مبتلا ہونے کا یقین ہو تو ایسی

صورت میں نکاح کرنا واجب ہے۔

(۳) اگر نکاح نہ کرنے کی صورت میں برائی میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو اور مالی و جسمانی اعتبار سے نکاح کرنے پر قادر ہو تو

ایسے شخص کے لیے نکاح کرنا سنتِ مؤکدہ اور باعثِ اجر و ثواب ہے۔ بعض فقہاء اس صورت میں بھی وجوب کے قائل

ہیں۔

(۴) اگر نکاح کے بعد بیوی کے حقوق کی عدم ادائیگی یا ظلم و جور کا اندیشہ ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔

(۵) اگر ظلم و جور کا یقین ہو تو نکاح حرام ہے۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الأول: ۲/۲۶۷

(۲) النہایۃ بہامش فتح القدیر، کتاب النکاح: ۳/۱۸

(۱) اگر ظلم کا معمولی خوف ہو یا نکاح محض قضاء شہوت کے لیے ہو، تو ایسی صورت میں نکاح کرنا محض مباح اور جائز ہے۔ (۱)

نکاح کا سبب:

فطرت انسانی میں موجود خواہشات کی رعایت اور اصلاح، نوع انسانی کی بقا اور نسل انسانی کی حفاظت جیسے مقاصد کا حصول ایسے طریقے سے کرنا جس سے ظلم و جبر، بے حیائی اور غلط نسب کا راستہ رد کا جائز ہو۔ (۲)

نکاح کے ارکان:

نکاح کے ارکان ایجاب و قبول ہیں۔ جس کی طرف سے پہلے نکاح کی پیشکش ہو اس کے کلام کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے لڑیق کی طرف سے اس پیشکش کے قبول کر لینے کو "قبول" کہتے ہیں۔ (۳)

کوئی شخص کے لیے اشارہ کرنا ایجاب و قبول کے قائم مقام ہے بشرط یہ کہ اشارہ معروف و مشہور اور قابل فہم ہو۔ ایجاب و قبول کے بغیر محض تعاطی یعنی لین دین و رخصتی سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ اسی طرح حاضر افراد کے درمیان خط و کتابت سے بھی منعقد نہیں ہوتا جب تک صراحۃً ایجاب و قبول نہ کریں۔ (۴)

نکاح کی شرائط:

(۱) نکاح کرنے والے کا صاحب عقل ہونا ضروری ہے، لہذا مجنون کا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ بائیں یا آرد ہونا نکاح کے انعقاد کے لیے تو شرط نہیں ابست نذر کے لیے شرط ہیں یعنی نابالغ بچے یا غلام کا کیا ہوا نکاح ولی اور تاک کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

(۲) عورت شریعت کی رو سے محرمات میں سے نہ ہو۔

(۳) ایجاب و قبول کرنے والے (طرفین) ایک دوسرے کا کلام اور ایجاب و قبول سن رہے ہوں۔

(۴) ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں ہو یعنی دو آزاد، عاقل، بالغ اور مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں معتمدہ نکاح کے گواہ ہوں۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، ۶۴/۱، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱

(۵) دونوں کو ايجاب و قبول کو اچھی طرح سننے والے ہوں۔

(۶) اگر عورت بالغ ہو تو چاہے وہ بکرہ ہو یا ثیبہ، اس کی رضا مندی ضروری ہے۔

(۷) ايجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوں البتہ یہ بات ذہن نشین رہے کہ قبول کرنے میں جلدی (فور) شرط نہیں۔ ایک ہی مجلس میں تاخیر کے ساتھ بھی قبول ہو سکتا ہے۔

(۸) قبول ايجاب کے مطابق ہو۔ ايجاب و قبول میں مخالفت ہو تو نکاح معتقد نہیں ہوگا۔

(۹) نکاح کی نسبت عورت کے تمام بدن یا ایسے جز کی طرف ہو جس کو تمام بدن سے تعبیر کیا جاتا ہو۔

(۱۰) شوہر اور بیوی دونوں معصوم و متعین ہوں۔ اگر کسی ایک فرد کے کئی نام ہوں اور ناموں کی کثرت کی وجہ سے شہادہ کا اندیشہ ہو تو تمام ناموں کی صراحت ضروری ہے۔ (۱)

(۱۱) چھوٹے بچے اور بچی کا نکاح وہ شخص کرے جس کو ولایت کا حق ہو، ولی کے علاوہ رشتہ داروں اور غیر رشتہ داروں کا نکاح معتقد نہیں ہوگا۔ (۲)

(۱۲) نکاح (ايجاب و قبول) کسی وقت کی طرف مضاف یا کسی فعل اور شرط کے ساتھ معلق و مشروط نہ ہو، جیسے یہ کہے کہ میں تم سے کل شادی کروں گا یا اگر فلان آجائے یا بدین راضی ہو جائیں تو میں تم سے شادی کروں گا وغیرہ، اس سے نکاح معتقد نہیں ہوتا۔ (۳)

(۱۳) صغیر و صغیرہ کا نکاح کرانے والا باپ یا دایاں ہو، گران کے علاوہ کسی وردی نے ان کا نکاح کرنا نوبالغ ہونے کے بعد ان کو نکاح باقی رکھنے یا فسخ کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔ (۴)

خط و کتابت کے ذریعے نکاح:

اگر تقدین میں سے کوئی ایک موجود نہ ہو تو ضروری ہے کہ ہر طرف سے غائب کو کوئی قاصد یا خط بھیج دیا جائے جس میں ايجاب کے متعلق پوری تفصیل موجود ہو، مثلاً مرد نے خط یا قاصد کے ذریعے پیغام بھیجا کہ میں تم سے نکاح کی پیشکش کرتا ہوں تو عورت کا صرف یہ لکھ دینا کافی نہیں کہ مجھے منظور ہے بلکہ ضروری ہے کہ وہ دو گواہوں کے

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الاول فی تفسیرہ و درکنہ و شرطہ ۳۳۸/۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط الحوا ۳۳۸/۳

(۳) الدر المختار، کتاب النکاح، ۷۷/۴، ۱۵۱/۴

(۴) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط المروم فی النکاح ۶۹/۳

سائے قاصد کا پیغام یا بھیجا ہوا خط پڑھ کر سنائے اور پھر اپنی قبولیت کا اظہار کرے اور گواہ اس ایجاب (خط کے ذریعے ہو یا قاصد کے ذریعے) اور قبول کو خود سنیں۔ اگر عورت بھی اپنی طرف سے قبولیت لکھ کر گواہوں کو کھادے اور اس پر کلام نہ کرے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ یہ بھی یاد رہے کہ نکاح میں قاصد بننے کے لیے آراء، غلام چھوٹے، بڑے، عاقل اور فاسق کی کوئی تیز نہیں، کوئی بھی پیغام رسانی کی ذمہ داری نبھاسکتا ہے۔ (۱)

غائبانہ نکاح کی بہترین صورت:

غائبانہ نکاح کی بہترین صورت یہ ہے کہ خط کے ذریعے کسی کو نکاح کا وکیل بنادیا جائے (گرچہ وکیل بنانے پر گواہ موجود نہ ہوں) اور وکیل مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ایجاب کرے اور دوسرا فریق قبول کرے۔ یہی حکم شیعہوں کا بھی ہوگا۔ (۲)

ایجاب وقبول کے الفاظ:

نکاح صریح الفاظ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے اور اعلانیہ سے بھی۔ نکاح اور تزویج صریح الفاظ ہیں۔ اور اردو زبان میں شادی بیاہ اور انگریزی زبان میں (Marriage) کے الفاظ نکاح کے لیے صریح سمجھے جاتے ہیں۔ الفاظ کنایہ سے ایسے الفاظ مرو ہیں۔ جن میں فی الفور کسی شے کے مالک بنانے کا معنی پایا جاتا ہو جیسے ہبہ، صدقہ، عطیہ، تملیک، ورثہ وغیرہ۔ ایسے الفاظ جو اصل شے کی بجائے منفعت کا مالک بنانے کے لیے استعمال ہوتے ہوں، وہ ایجاب وقبول کے لیے کافی نہیں، جیسے اعارہ اجارہ و رباۃ۔ اسی طرح جن الفاظ سے فی الفور مالک نہیں بنایا جاسکتا، جیسے وصیت تو ان سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ (۳)

ایجاب وقبول کا صیغہ:

اگر ایجاب وقبول دونوں ماضی کے صیغے سے ہوں تو نکاح کی صحت پر سب کا اتفاق ہے۔ یہ بھی درست ہے کہ ایک طرف سے، مرکب صیغہ ہو اور دوسری طرف سے ماضی کا صیغہ ہو۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ کتاب النکاح الباب الأول فی تفسیرہ شرعاً وصحتہ ورنکہ ۲۹۹/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ کتاب النکاح، الباب السادس فی الولاية بالنکاح ۲۹۱/۱، ماموس العقد، مادة نکاح ۲۲۵/۵

(۳) الہدایہ، کتاب النکاح ۲۲۵ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی ما یعتقد بہ النکاح وما لا یعتقد

۲۷۲-۲۷۰/۱

(۴) الہدایہ، کتاب النکاح ۳۲۵/۲، بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح ۳۲۶/۲

اگر ایجاب وقبوں میں حال کا سیف استعمال کیا جائے یعنی مضارع کا، اور اس کے ساتھ کوئی ایسا لفظ ذکر ہو جو حال کے معنی کو متعین کرتا ہو یا کوئی دوسرا قرینہ حال کا معنی مراد لینے پر موجود ہو تو اس سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔

تاہم اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر ایجاب قبول دونوں مستقبل (مضارع) کے صیغے سے ہوں اور حال مراد لینے پر کوئی دلیل نہ ہو تو اس سے نکاح منعقد نہیں ہوگا، اس لیے کہ اس تعبیر میں محض ارادۃ نکاح و ردۃ نکاح کا بھی احتمال ہے اور نکاح سے کہم اور ذو معنیین لفاظ سے منعقد نہیں ہوتا۔ (۱) بہتہ اگر ایجاب وقبوں میں سے ایک ماہی کے صیغے کے ساتھ ہو اور دوسرا مستقبل کے ساتھ ہو، تو امتحاناً نکاح منعقد ہو جائے گا۔ (۲)

لفظ اقرار سے متعلق نکاح کے انعقاد میں عدد حصص کی ضرورت ہے کہ اگر نکاح کا اقرار گوہوں کی موجودگی میں ہو تو ایسے اقرار سے بھی نکاح منعقد ہوگا تاہم صامہ شامیؒ نے اس میں کچھ تفصیل فرمائی ہے۔ (۳)

ایک ہی عاقد سے نکاح کا انعقاد:

ضعیف کے ہاں اگر ایک شخص کو چاہیے کہ وہ ابیت حاصل ہو تو وہ کہے تب بھی نکاح کر سکتا ہے۔ وراثت چاہے وراثت اصلی (وراثت بالملک والقرابہ) ہو یا وراثت طاری (وراثت الوکالۃ)، ہر ایک کی چند ممکنہ صورتیں بن سکتی ہیں جو درج ذیل ہیں

- (۱) عاقد دونوں طرف سے ولی ہو، جیسے دادا اپنے چھوٹے چچے اور چھوٹی پوتی کا نکاح کرادے۔
- (۲) عاقد دونوں طرف سے مالک ہو، جیسے قاپنی ہندی کا نکاح اپنے غلام سے کرادے۔
- (۳) ایک طرف سے اصلیل ہو دوسری طرف سے ولی، جیسے چچا زاد بھائی اپنی بیچی زربین کا ولی بن کر خود اس سے نکاح کرے۔

(۴) دونوں جانب سے وکیل ہو۔

(۵) دونوں جانب سے رسول اور قاصد ہو۔

(۶) ایک طرف سے ولی ہو اور دوسری طرف سے وکیل ہو۔

(۷) ایک طرف سے اصلیل ہو اور دوسری طرف سے وکیل، مثلاً کوئی عورت کسی شخص کو اس امت کا وکیل بنادے کہ وہ اس

(۱) الفقہ الاسلامی وادنیہ، القسم التاسع: الاحوال الشخصية، الباب لأجل الزواج وآثاره، الفصل الثانی المبحث الثاني من أركان الزواج ۶/۶۵۲۷، ۶۵۲۸، الهدایۃ، حاشیۃ کتاب النکاح: ۲/۳۶۵۔ (۲) بدائع الصالح، کتاب النکاح،

مصل من ركن النکاح: ۳/۳۶۳۔ (۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح: ۷۱/۷۱۔

کا نکاح کرالے اور وہ اس سے خود نکاح کرے۔ (۱)

مذاق اور رباؤ (اکراہ) کے تحت ایجاب و قبول:

حنفیہ کے ہاں نکاح کے صریح الفاظ میں عاقدین کی نیت اور ارادے کا کوئی دخل نہیں، بلکہ جن الفاظ سے نکاح منعقد ہوتا ہے ان الفاظ سے ایسی مذاق یا جبر و اکراہ کے طور پر ایجاب و قبول کرنے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (۲)

لڑکی سے نکاح کی اجازت لینے میں کنواری اور شوہر ویدہ کا فرق:

کنواری لڑکی سے استغفار کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ اجازت لینے والا قرینی ولی ہو، ایسی صورت میں کنواری لڑکی کی خاموشی، مسکراہٹ، ہنسی اور معمولی آنسو رضا مندی کی دلیل ہوگی، البتہ اگر بلند آواز سے رونا شروع کر دے جس سے ناگواری کا احساس ہو جائے یا استہزاء اور مذاق اڑانا شروع کر دے تو یہ رضا مندی نہیں ہوگی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ اجازت لینے والا کوئی اجنبی یا دور کا رشتہ دار ہو، ایسی صورت میں مذکورہ حالات رضا مندی کے لیے دلیل نہیں بن سکتے، بلکہ صراحتاً تکلم ضروری ہوگا۔

اس کے برعکس اگر لڑکی پہلے شوہر ویدہ ہو تو اس کی رضا مندی کے لیے اس کا قول اور تکلم ضروری ہے۔ محض خاموشی اور مسکراہٹ کافی نہیں۔ (۳)

نکاح کے گواہوں کے اوصاف:

گواہوں کے لیے عقل، بالغ، آزاد اور مسلمان ہونا ضروری ہے البتہ ذمیوں یا کافروں کے نکاح میں گواہ بننے والے افراد کا مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ فاسق، نابینا، تہمت، ورثہ میں سرایفہ افراد بھی نکاح میں گواہ بن سکتے ہیں۔ اسی طرح وہ لوگ بھی نکاح کے گواہ بن سکتے ہیں جس لوگوں کی گواہی ان افراد کے حق میں نکاح کے علاوہ کہیں اور جائز نہ ہو، جیسے بیٹوں کی گواہی اپنے باپ یا ماں کے نکاح میں معتبر ہے، تاہم مذکورہ لوگ قاضی کے سامنے اس نکاح کو ثابت کرنے کیسے گواہی دینے کے اہل نہیں، یعنی ان کی گواہی سے قاضی کے پاس نکاح ثابت نہیں ہوگا۔ نکاح میں گواہ

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح ۳۲۳/۳

(۲) الشر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، ۷۸/۲

(۳) الہدایہ، کتاب النکاح، باب فی الأریاء والأکماء ۳۳۶/۲، ۳۳۷، البحر الرائق، کتاب النکاح، باب لأریاء والأکماء ۱۹۲/۳-۲۰۵

جنے کے لیے دوسرے ایک مرد اور دو عورتیں کافی ہیں۔ (۱)

نکاح میں لگائی جانے والی شرطوں کا حکم

نکاح کے بارے میں فقہاء کرام کا صوبہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت لگائی جانے والی کوئی بھی ایسی شرط جو نامناسب اور نکاح کے مقاصد کے منافی ہو، وہ سب ہو جاتی ہے اور نکاح پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (۲)

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ یہ شرائط تین قسم کی ہیں

- (۱) ایک وہ شرائط ہیں جن کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے، مثلاً بیوی کے ساتھ حسن سلوک، نان نفقہ کی ادائیگی وغیرہ۔
- (۲) دوسری قسم کی شرطیں وہ ہیں جو نکاح سے متعلق احکام شریعت سے متصادم ہوں، مثلاً نکاح کے وقت یہ شرط لگانا کہ پہلی بیوی کو طلاق دو وغیرہ۔ اس قسم کی شرائط کا نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا بلکہ یہ شرائط خود ساقط ہو جاتی ہیں۔
- (۳) تیسری قسم کی وہ جائز شرطیں ہیں جن میں عورت مرد کو اس کے بعض حقوق سے دستبردار کرنے کا وعدہ کرے کر خود فائدہ اٹھانا چاہتی ہو، مثلاً دوسری شادی نہ کرنے کی شرط، کسی خاص گھر و مکان میں رہائش کی شرط۔ ایسی شرائط سے نہ تو نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے اور نہ ہی ان شرائط کی تکمیل شوہر کے ذمے واجب ہوتی ہے۔ حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ اور اکثر فقہاء کا یہی مذہب ہے۔ (۳)

نکاح کی سنتیں اور آداب:

نکاح سے پہلے بہتر یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو زوجین یک دوسرے کو دیکھ لیں یا دوسرے رشتے سے ایک دوسرے کے حالات معلوم کریں۔ مناسب یہ ہے کہ مرد عورت سے عمر، حسب، نسب، عزت اور مال میں بہتر ہو اور عورت مرد سے اخلاق، رب، تقویٰ اور حسن میں بڑھ کر ہو۔ یہ بھی مسنون ہے کہ عقد نکاح کا اعلان اور تشہیر ہو اور اس میں ولی وغیرہ کا استعمال ہو جائے (بشرط یہ کہ دوسرے محرمات اور غویات کی نوبت نہ آئے)۔ مستحب یہ ہے کہ نکاح جمعہ کے دن مسجد میں لوگوں کے سامنے منعقد ہو۔ یہ سب وقبول سے پہلے ایک خطبہ پڑھنا مستحب ہے۔ زوجین کے لیے برکت کی دعا اور

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الاول، فی تفسیرہ، رد مکہ ۲۶۷/۱، الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب

النکاح: ۸۶/۴-۹۳

(۲) الدرالمختار، کتاب النکاح، فصل فی المعمرات ۱۵۱/۱، بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی ما یصح

تسمیۃ مہر: ۹۲/۳

(۳) عمدۃ القاری، کتاب النکاح، الشروط فی النکاح وما یترتبہ وما لا یترتبہ ۱۴۰/۲۰

مبارک باد بھی مستحب ہے۔ یہ بھی مستحب ہے کہ نکاح کے وقت مہر کا تذکرہ ہو اور ممکن ہو تو مہر اس وقت دینا چاہیے۔ نکاح کے بعد ولیہ کھانا بھی مستحب ہے۔ نکاح میں سادگی مسنون ہے۔ آپ ﷺ کا ارشاد کرامی ہے:

”إن أعظم النکاح برکة أبصره مؤنة“ (۱)

نکاح کے بدلے عورت سے مہر سادہ کرنا، مہر بہہ کرنا۔ چیز پر مجبور کرنا سب کے سب ناجائز، موردِ چس۔ (۲)

حکم کے اعتبار سے نکاح کی قسمیں اور احکام۔

حکم اور نتیجہ کے اعتبار سے نکاح کی تین قسمیں ہیں نکاح صحیح، نکاح فاسد اور نکاح باطل

(۱) نکاح صحیح وہ ہے جس میں نکاح کے تمام رکبان و شرائط موجود ہوں۔

(۲) نکاح فاسد وہ ہے جس کے ناجائز ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق نہ ہو۔

(۳) نکاح باطل وہ ہے جس کے ناجائز ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق ہو، جیسے بسی محارم، رضاعی محرم، بہت پرست اور مشرک عورت وغیرہ سے نکاح۔

نکاح صحیح کا حکم:

نکاح صحیح پر مرتب ہونے والے چند احکام درج ذیل ہیں۔

(۱) حیض و نفاس، رد و روا اور احرام کے علاوہ حالات میں جماع جائز ہو جاتا ہے۔

(۲) زوجین کے بے ایک دوسرے کے ہر ایک عضو کو دیکھنا، دھونے سے شرعی حدود میں رہے ہوئے فائدہ اٹھانا جائز ہو جاتا ہے۔

(۳) شوہر کے بے عورت کو بلا ضرورت باہر آنے جانے سے روکنے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔

(۴) شوہر پر مہر لازم ہو جاتا ہے۔

(۵) زوجین کا ایک دوسرے سے سب ثابت ہو جاتا ہے، مگر چہ بیوی سے دھونے کی نوبت نہ کی ہو۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثانی عن عائشۃ ۲/ ۲۹، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح،

۶۶/ ۱، ۶۷، الفقہ الاسلامی وادلتہ، المبحث الخامس مدونات عقد الزواج أو ما یمتثل بہ لہ ۶۶۱۶، ۶۶۲۰

(۲) فتاویٰ قاضی خان، فصل فی النکاح علی الشرح ۱/ ۳۳، السیوطی لاہی حرم، کتاب النکاح ۵۰۷/ ۹

(۶) شوہر پر بقدر استطاعت نفقہ اور سکنتی، زنی ہو چکا ہے۔

(۷) بعض صورتوں میں محض نکاح سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، جب کہ بعض صورتوں میں حرمت مصاہرت کے لیے دخول ضروری ہے۔

(۸) زوجین یک دوسرے کی موت کے بعد ایک دوسرے کے وارث بن جاتے ہیں۔

(۹) شوہر پر بیویوں کے حقوق میں انصاف واجب ہو جاتا ہے۔

(۱۰) بیوی پر شوہر کی اطاعت اور اس کی خوشہشت کی تکمیل لازم ہو جاتی ہے

(۱۱) نافرمانی کی صورت میں شوہر شرعی حدود میں رہتے ہوئے بیوی کی تادیب کر سکتا ہے، تاہم شوہر کے لیے بھی خوش

خدائی اور خوش مزاجی مستحب ہے، تاکہ عورت حساس محرومی کا شکار نہ ہو جائے۔ (۱)

نکاح فاسد کے احکام:

دخول سے پہلے نکاح فاسد پر کوئی بھی حکم نہیں لگتا بلکہ وہ دنوں خود یک دوسرے سے سلامتی، اختیار کر لیں:

قاضی ان کے درمیان تفریق کرے۔ نکاح فاسد کی صورت میں بیوی سے دخول کرنا بذات خود معصیت ہے، تاہم دخول کے بعد درج ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔

(۱) بچہ ہونے کی صورت میں زوجین سے نسبت ثابت ہوگا۔

(۲) بیوی پر تفریق کے دن سے عدت واجب ہوگی۔

(۳) شوہر پر میر مثل و میر سکی میں سے اقل لازم ہوگا۔

(۴) نکاح فاسد سے آدمی محسن نہیں بنتا۔

(۵) نکاح فاسد کی صورت میں نفقہ، شوہر کی موت سے عدت ولادت اور مرد و عورت کے مابین میراث جاری نہیں

ہوتا۔ (۲)

(۶) نکاح فاسد میں دخول کرے کے بعد حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، قصر فی بیان حکم النکاح: ۳، ۶۰۵، ۱، ۶

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الثامن فی النکاح الفاسد وأحكامه: ۳۳، ۱، بدائع الصنائع، فصل فی

النکاح الفاسد، ۶۱۵/۳

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الثاني فی المحرمات الصہریۃ: ۲۷۴، ۱

نکاح باطل کا حکم:

جمہور فقہائے کرام کے ہاں نکاح فاسد اور نکاح باطل میں کوئی فرق نہیں اور یہی رائج مذہب ہے، البتہ علامہ ابن عابدین نے نکاح فاسد کے ذیل میں نکاح باطل کا ذکر بھی فرمایا ہے اور دیگر فقہائے کرام کے اقوال کا سہارا لے کر نکاح باطل اور فاسد میں فرق بیان کیا ہے، لہذا وہ فرماتے ہیں کہ ”نکاح باطل وہ ہے جو ابتداءً منعقد ہی نہ ہو، کیوں کہ یہ غیر محل میں ہوتا ہے، جیسے مسلمان مرد کا کافر عورت سے نکاح کرنا۔ اس لیے اس میں نہ تو نسب ثابت ہوتی ہے اور نہ عدت لازم ہوتی ہے۔“ (۱)

نکاح فسخ ہونے کے اسباب:

درج ذیل اسباب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو جاتا ہے

- (۱) طلاق کے ذریعے، چاہے طلاق سرہنجی ہو یا کٹائی یا ظلع کے ذریعے ہو۔
- (۲) لعن کے ذریعے، تاہم اس صورت میں تفریق قاضی کے درجہ اختیار میں ہے۔
- (۳) خیار بوط کے ذریعے، یہ صورت بھی قاضی کی تفریق کے بعد مانگوں گی۔
- (۴) شوہر بیوی کے جنسی حقوق کی دائمیگی سے مکمل طور پر عاجز ہو اور عورت ہدائی کا مطالبہ کر دے۔
- (۵) میل بیوی میں کفایت اور برابری نہ ہونے یا مہر نہ ہونے کی وجہ سے قاضی تفریق کر دے۔
- (۶) دارالاسلام میں زوجین میں سے کوئی اسلام لائے اور دوسرے فریق اسلام سے انکار کرتے ہوئے کفر پر برقرار رہے۔
- (۷) دارالحرب میں کوئی ایک اسلام لائے اور تیس حضرات یا تین مہینے گزرنے تک دوسرے فریق اسلام قبول کرنے سے انکار کرے۔

- (۸) غلام اور لونڈی ہونے کی صورت میں زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کو خرید لے۔
- (۹) چھوٹی بچی سے نکاح کے بعد شوہر کی ماں اس بچی کو دودھ پلائے۔
- (۱۰) نکاح کے بعد اپنی بیوی کے صوبوں و فروع سے (وہل یا دوائی بھلی کے ذریعے) حرمت مصہرت ثابت ہو جائے۔ (۲)



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطبوعہ فی النکاح الفاسد ۲۷۴/۴۔

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل واما بیان ما یرفع حکم النکاح، ۱۱۷/۳۔

کتاب النکاح

(مسائل)

نکاح کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (1):

نکاح کا شرعی حکم کیا ہے؟ کیا نکاح کا حکم مختلف لوگوں کے حواس و کیفیات کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔ یہ سب کے لیے یکساں حکم ہے؟

بیٹھو اور جھڑپ

الجواب بحوالہ الترفیہ :

شریعت مطہرہ کی رو سے نکاح شروع اور مستعمل ہے۔ انسانی نسل کی افزائش اور امن ہوسا سے بچے کا مشروع طریقہ اور ذریعہ ہے، ابستہ لوگوں کی طبعی حالت و روحانی کیفیت کے لحاظ سے ہر شخص کے لیے الگ حکم رکھتا ہے جو شخص نفقہ اور مہر کی ادائیگی کی قدرت رکھتا ہو، ورنہ جوان ہو تو زنا سے بچنے کے لیے ایسے شخص پر نکاح واجب ہے اور جس شخص کو زنا کا خوف نہ ہو، نفقہ و مہر ادا کر سکتا ہو، وہ اگر حفاظتِ نفس اور فلسفہ نکاح پر عمل کی نیت سے نکاح کرے گا تو سنت مؤکدہ پر عمل پیر ہو کر ثواب کا مستحق ہوگا ورنہ اگر حقوق کی ادائیگی (نفقہ، مہر، وغیرہ) سے عاجز ہو تو اس کے لیے مکروہ ہے

والسبیل علی ذلک :

(ویکون واجباً عند التوفان) فإن بیعت الرجل إلیه فرض، بنهایة وهدایا منک المهر، والنفقة، والأفلا تم بترک، بدائع (و) یکون (سنة) مؤکدة فی الأصح، فیائم بترک، ویشاب إن یؤتی تحصیلاً وهدی (حال الاعتدال) أي القدرة علی وطء ومهر و نفقة، ورجح فی المهر وجوبه للمواظلة عینہ، ولا یکر علی من رغب عہ (و مکروہا خوف محرم) فإن تبعته حرم دلالت (۱)

ترجمہ اور نکاح (جسمی) خواہش کے وقت واجب ہوتا ہے، مگر صرف نکاح کے ذریعے زنا سے بچنے کا یقین ہو تو فرض ہے۔ یہ تب ہے جب مہر و نفقہ کا مالک ہو، ورنہ نکاح نہ کرنے کا کوئی گناہ نہیں اور اصح قول کے مطابق اگر حفاظتِ نفس اور دل کی نیت ہو تو عتدال یعنی نفقہ، مہر، و وطی کی قدرت کی حالت میں سنت مؤکدہ ہے، اور اس پر ثواب

ملے گا۔ ”السهر العالق“ میں نکاح کے واجب ہونے کو رائج قرار دیا گیا ہے کیوں کہ آپ ﷺ کی اس پر موافقت ہے اور اس سے روگردانی کرنے والے کو آپ ﷺ نے اچھا نہیں جانا اور ظلم کا خوف ہو تو مکروہ ہے، اگر ظلم صادر ہوئے کا یقین ہو تو حرام ہے۔



لفظ ایجاب کی وضاحت

سوال نمبر (2)۔

نکاح میں استعمال کیے جانے والے لفظ ایجاب کا کیا معنی ہے؟ یہ لفظ میاں بیوی میں سے کون، کب بولے گا؟ نیز ایجاب وقبول میں پہلا کون سا لفظ ہوگا؟

جینواتر مہر دا

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب وقبول نکاح کا رکس ہے، اس سے مراد وہ لفاظ ہیں جن کے ذریعے مرد و عورت ایک دوسرے کے ساتھ ازدواجی بندھن میں بندھ جاتے ہیں، ایجاب کا معنی ہے کسی ممکن چیز کو ثابت کرنا۔ میاں بیوی میں سے جو بھی پہلے یہ کہہ دے گا کہ میں نے فلاں، بس فلاں سے نکاح کر لیا تو یہ ایجاب کہلانے گا، جہاں ان لفاظ کا جواب قبول کہلائے گا، ایجاب وقبول میں پہلے بول جانے والا لفظ ایجاب کہلاتا ہے، چاہے مرد کہے یا عورت۔

والدلیل علیٰ ذلك :

یعنی بالإيجاب : حراح الممکن إلى الثبوت، والتحقیق لا إلا یجاب بحدی یكون تاركه آلاء

ثم المعنى بالإيجاب هو ما يعطى به أو لا من أي حدس، كان من الرجل أو المرأة (۱)

ترجمہ

ایجاب سے مراد ممکن کو ثبوت و تحقیق کی طرف مانا۔ وہ ایجاب مراد نہیں جس کا چھوڑنے والا ممکن و گار ہوتا ہے، پھر ایجاب کا معنی ہے جس پر پہلے تلفظ ہو، چاہے جس طرف سے بھی ہو، مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے۔



ایجاب اور قبول میں سے کسی ایک کا فقدان

سوال نمبر (3):

نکاح خود نے نکاح کرانے کی مجلس میں براہ راست لڑکے سے سواں کیا کر کیا تجھے فلاں بنت فلاں اتھے مہر کے عوض قبول ہے؟ لڑکے نے جواب دیا ہاں۔ اور لڑکی سے نہ اصالت اور نہ ہی وکالت پوچھا گیا تو کیا اس طریقے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب و قبول نکاح کے ارکان ہیں، جبکہ گوہوں کی مجلس میں موجودگی اور ایجاب و قبول کا سننا نکاح کے شرائط میں سے ہیں، ان کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

صورتی مسئلہ میں لڑکی نے ایجاب و قبول میں حصہ ہی نہیں لیا، لڑکے نے اگرچہ ہاں کر دی ہے، لیکن اسے ایجاب نہیں سمجھا جائے گا، بلکہ ماضی کے الفاظ کی ادائیگی سے ایجاب کرنا ضروری ہوتا ہے، لہذا مذکورہ صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(ربيعہ بایجاب) من أحدہما (وقبول) من الآخر (وضع الماضی) لال الماضی ادل علی

التحقیق (کرو حجت) نفسی، (۱)

ترجمہ

نکاح دونوں (میاں بیوی) میں سے ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول (کرنے) سے منعقد ہوتا ہے کہ دونوں لفظ ماضی کے لیے وضع شدہ ہوں، کیوں کہ ماضی "ہو جانے" (پائے جانے) پر زیادہ دلالت کرتی ہے مثلاً میں نے اپنا نکاح آپ سے کیا۔



مجلس نکاح میں مرد و عورت کا بذات خود ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (4):

ہمارے علاقے میں یہ رواج ہے کہ نکاح کے وقت لڑکا اور لڑکی خود نکاح کی مجلس میں دوگما ہوں کی موجودگی میں مولوی صاحب کے سامنے ایجاب و قبول کرتے ہیں۔ لڑکا اور لڑکی دونوں کی طرف سے دکیل نہیں ہوتا، البتہ لڑکی ایک پردے کے پیچھے عام مجمع سے پوشیدہ ہوتی ہے۔ کیا اس طرح نکاح کرنا درست ہے؟

بیشمار توفیقاً

الجواب وبالله التوفیق:

دعائے قیل، بائع، مسمن مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرنے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، جب لڑکا اور لڑکی خود ہی ایجاب و قبول کر رہے ہوں تو س دونوں یا کسی ایک کی طرف سے دکیل کی ضرورت نہیں، البتہ بہتر یہ ہے کہ لڑکی کی طرف سے س کا ولی (باپ، بھائی، ورنہ وغیرہ) مجلس عقد میں موجود ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

النکاح یعقد بالإيجاب والقبول ولا یسعد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين

حرین، عاقلین، بالغین، مسلمین، رجلیین، اور رجل وامرأتین۔ (۱)

ترجمہ

نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہوتا ہے۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو عاقل، بالغ، مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔

وبسب کونہ بعاقدر رشید، دل العلامة الشامی قولہ (بعاقدر رشید) ولا یسعی أن یعقد

مع المرأة بلا أحد من عصبتها، (۲)

ترجمہ

نیک عاقل کے لیے نکاح ہونا مستحب ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ما تن کے قول "بعاقدر رشید" سے

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح، ۲/۳۲۵، ۳۲۶

(۲) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب کثیراً ما سأل فی إطلاق المستحب علی السنۃ ۶۶، ۶۷

معلوم ہوا کہ عورت کے لیے عصہ کی موجودگی کے بغیر نکاح کا عقد کرنا مناسب نہیں۔



نکاح میں ایجاب کے مختلف الفاظ

سوال نمبر (5)

نکاح پڑھتے وقت ہم پٹی زبان میں ایجاب کے الفاظ اس طرح دہاتے ہیں کہ "تاسو حبلہ نورہ سکاح سرہ ملا رید لہ ور کوی وہ" مگر بعض لوگ ان الفاظ کو معیوب سمجھتے ہیں، لہذا اگر ان کی بجائے یوں کہا جائے کہ "تاسو حبلہ نورہ یعلیٰ وہ" یا "تاسو حبلہ نورہ ساری وہ" تو ان الفاظ سے نکاح منعقد ہو جائے گا یا نہیں؟

جینواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

انتقاد نکاح کے لیے ایجاب و قبول کا ہر وہ لفظ کافی ہے، جو کہ تمسک و بین پر ماست کرے، سواں میں مندرجہ الفاظ چونکہ تمسک میں پر دلالت کرتے ہیں، لہذا ان تمام الفاظ سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، بشرطیکہ نکاح کی نیت یا کوئی در قرینہ موجود ہو، وگرنہ ان الفاظ کے مقصود کو سمجھتے ہوں۔

والعالم علیٰ رحمۃ اللہ:

(وانما یصح بلفظ بروج و نکاح) لایمہ صریح (وما عداہما کذبہ، ہر کل لفظ (وضع لتعلیل عین

فی الحال، کذبہ، وتمسک و صدقہ) و عطیۃ و قرص بشرط بقاء، أو قرینہ، وہم الشہود المقصود (۱)

ترجمہ

لفظ تزویج اور نکاح کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے، کیونکہ یہ دونوں الفاظ صریح ہیں اور ان کے علاوہ ہر اس لفظ کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے، جو کہ فی الحال کسی عین شے کی تمسک کے لیے وضع ہو، جیسا کہ بہ، تمسک، صدقہ، عطا کرنا اور قرض وغیرہ کے الفاظ۔۔۔۔ بشرط یہ کہ نکاح کرے کی نیت یا نکاح کا کوئی قرینہ موجود ہو اور گواہ بھی متعلقین کے مقصود کو سمجھتے ہوں۔

ایجاب و قبول کے الفاظ کی تحداد

سوال نمبر (6)

بعض لوگ ایجاب و قبول تین مرتبہ کرتے ہیں اور اسے ضروری سمجھتے ہیں، کیا ایک مرتبہ ایجاب و قبول کر پینے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب و قبول ایک ہی مرتبہ اس طور پر کر پینے سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے کہ اس میں ماضی کے الفاظ کی صحیح اراستگی ہو جائے، جسے دونوں گواہ یکساں کہہ سکیں۔ ایجاب و قبول میں فقہائے کرام نے تعدد لازم نہیں کیا، البتہ تاکید اور تشہیر کے طور پر تین دفعہ دہرانے میں کوئی حرج نہیں۔

والله اعلم بالصواب :

المکح مع قدوم (ایجاب و قبول) (۱)

ترجمہ : نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔



ایجاب و قبول کے الفاظ کی حقیقت کا سمجھنا

سوال نمبر (7)

اگر مرد و عورت نکاح کے انعقاد کے وقت ایجاب و قبول کے الفاظ کسی ایسی زبان میں کہیں، جنہیں گواہان نہ سمجھ سکیں تو کیا شرعی لحاظ سے یہ نکاح معتقد ہوگا یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح منعقد کرتے وقت گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، جبکہ گواہوں کے لیے یہ ضروری

ہے کہ وہ نکاح کے سارے عمل کو پوری طرح سمجھ سکیں۔

صورت مسئول میں ایجاب وقبول کے الفاظ ایسی زبان میں کہنے چاہیے جسے میاں بیوی کے ساتھ ساتھ گواہ بھی سمجھ سکیں، اس کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والذیل علیٰ ذلک :

لا بد من فهم الشهود المراد، فإن حکم السامع بأن العتکتم أراد من المعط ماسم یوصع به لابد

به من قرینه علیٰ إرادته دلالت، فإن لم تکن، فلا بد من إعلام الشهود بمراده (۱)

ترجمہ

گواہوں کے لیے الفاظ کے مراد کا سمجھنا ضروری ہے، اگر سننے والا یہ فیصلہ کرے کہ مکلم نے لفظ سے کوئی ایسا معنی مراد دیا ہے جس کے لیے اس لفظ کو وضع کیا گیا ہو تو سامع کے لیے یہ معنی مراد لینے کے لیے کسی قرینہ کا ہونا ضروری ہے۔ ورنہ اگر کوئی قرینہ نہ ہو تو پھر مکلم کے لیے گواہوں کو پتہ مراد سے آگاہ کرنا ضروری ہے۔



ایجاب وقبول میں مستقبل کے صیغے استعمال کرنا

سوال نمبر (8)۔

ایجاب وقبول کرتے وقت دوہب نے یوں کہا کہ ”میں اس سے اگلے، شادی کر لوں گا۔“ کیا اس طرح کہنے سے نکاح منعقد ہو جائے گا؟ نیز گریوں کہہ دے کہ ”میں نے اس کے ساتھ اگلے صیغے شادی کر لی۔“ تب کیا حکم ہے؟

بیٹو! مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

ایجاب وقبول کے الفاظ کا ماضی کے صیغے ہونا ضروری ہے، مثلاً مستقبل کے صیغے سے ایجاب وقبول درست ہے، ورنہ ہی ماضی کے ایسے صیغے سے، جس میں مستقبل کی جانب اضافت کی گئی ہو۔

صورت مؤرد میں ذکر شدہ الفاظ اسی قبیل سے ہیں، لہذا ان سے کرایا ہوا نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والدليل على ذلك :

(ولا إصاحته إلى المستقبل) كثر وحدث عنه، أو بعد عدل لم يصح (۱)

ترجمہ

ورنہ ہی مستقبل کی جانب نکاح کی اصاحت صحیح ہے، مثلاً میں نے تجھ سے کل (آئے والا)، شادی کی، یا کل کے بعد یہ صحیح نہیں۔



گواہانِ نکاح کے فوت ہو جانے سے نکاح پر اثرات

سوال نمبر (9):

، اگر نکاح کے وقت موجود گواہان بعد میں مرجائیں، تو اس کا نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عقد نکاح میں گواہوں کی موجودگی عقد نکاح کے لیے شرط ہے نہ کہ دوام اور بقا نکاح کے لیے، لہذا اگر انعقاد نکاح کے وقت موجود گواہ بعد میں مرجائیں، تو اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدليل على ذلك:

وأما بيان وقت هذه الشهادة فهي حضور الشهود، ووقتها وقت وجود ركن العقد، وهو

الإيجاب والقبول، (۲)

ترجمہ

جہاں تک اس گواہی، یعنی گواہوں کی موجودگی کا وقت ہے تو ان کی موجودگی کا وقت عقد نکاح کے رکن، یعنی ایجاب و قبول کے موجود ہونے کا وقت ہے۔



(۱) الدر المختار علی صمدی، کتاب النکاح: ۱۵۱/۲

(۲) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی بیان وقت الشهادة: ۱۰۵/۳

گواہوں کے بغیر نکاح کا انعقاد

سوال نمبر (10):

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور عدت گزار جانے کے بعد عورت کا نکاح کسی اور شخص کے ساتھ کر دیا، لیکن نکاح منعقد کراتے وقت گواہ موجود نہیں تھے، کیوں کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ گواہوں کی موجودگی نزاع سے بچنے کے لیے ہوتی ہے، جب کہ ہم باہم تمام امور پر متفق ہیں تو کیا یہاں نکاح منعقد ہو جاتا ہے یا نہیں؟

بسمو مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت کی تمام عبادات، معاملات اور عقود میں ارکان و شرائط کا پورا پورا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ نکاح شرعی ایسے عقد کا نام ہے جس میں زوجین دو گواہوں کی موجودگی میں بیجاب و قبول کر کے ایک دوسرے کی زوجیت کا اقرار کر لیں، چنانچہ عقد نکاح میں بیجاب و قبول رکن کی حیثیت رکھتے ہیں، جبکہ گواہوں کی موجودگی شرط نکاح ہے لہذا نکاح منعقد کراتے وقت اگر گواہ موجود نہ ہوں، تو نکاح شرعی نہیں ہوا، جس پر ظہم مرتب ہو سکے۔

والدلیل علیٰ ذلك :

اعلم ان الشہادۃ شرط فی باب النکاح لقولہ علیہ السلام لا نکاح الا بشہود (۱)

ترجمہ: جان لیجئے کہ گواہی نکاح میں شرط ہے کیوں کہ نبی علیہ السلام کا فرمان ہے کہ ”گواہوں کے بغیر نکاح نہیں ہوتا۔“



عائدین کے بیٹوں کا گواہ بننا

سوال نمبر (11):

میں بیوی کے درمیان طلاق منقطع سے جدائی آئی تو عدت گزارنے کے بعد عورت نے کہیں اور شادی کر لی، وہاں بھی طلاق پڑی، عدت گزار لی تو اب واپس سابقہ شوہر سے نکاح کرنا چاہتی ہے، اس نکاح میں وہ اپنے دو بیٹوں کو

الجواب وبالله التوفيق :

نکاح کے گواہ بننے کیسے بنیادی طور پر چار شرط کا پایا جانا ضروری ہے۔ (۱) آزاد ہونا (۲) عاقل ہونا (۳) بالغ ہونا (۴) مسلمات ہونا۔ ان شرط کے پائے جانے پر ہر وہ شخص گواہ بن سکتا ہے، جس میں بذات خود عقد نکاح میں ولی بننے کی صلاحیت موجود ہو۔

والله اعلم بالصواب :

و شرط في الشهود أربعة الحرية، والعقل، والبوغ، والإسلام. (۱)

ترجمہ

گواہوں کے لیے چار شرط ہیں۔ آزادی، عقل، بوغ اور اسلام۔

والأصل في هذا الباب أن كل من يصح أن يكون ولياً في النكاح بولاية نفسه يصلح أن

يكون شاهداً، ومن لا ملام. (۲)

ترجمہ

شہادت کے باب میں قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص، اپنی ولایت کے ساتھ نکاح میں ولی بن سکے، وہ گواہ بھی بن سکتا ہے اور جو ولی نہ بن سکے، وہ گواہ بھی نہیں بن سکتا۔



کسی گواہ کا ایجاب و قبول نہ من لینا

سوال نمبر (13)

عقد نکاح میں ایجاب و قبول ہوتے وقت، ایک گواہ عدم توجہ کی وجہ سے ایجاب و قبول کے الفاظ نہ سن سکا لیکن ایجاب و قبول کے الفاظ اور کیے جانے کے فوراً بعد دوسرے گواہ نے اس گواہ کو معاف سمجھ دیا کہ یوں ہوا۔ کیا اس طرح سے نکاح کا عقد ہو چکا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، تحت قوله (عند حریں) ۱۵۸/۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الأول: ۲۶۷/۱

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے عقاد میں صرف گوہر کی حاضری کافی نہیں، بلکہ یہ بھی ضروری ہے کہ گواہان بیجاب و قیوں کو سن کر اسے سمجھ بھی میں، اس شرط کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ساتھ ساتھ یہ یقین کر لیا جائے کہ، دونوں نے ایک ہی وقت میں یہ کلام سن لیا ہے۔

لہذا ضرورت مؤثر میں نکاح کا عقاد مکمل ہو اس لیے تجدید نکاح ضروری ہے۔

واللہ اعلم : ذلک :

ولا یصح النکاح ما لم یسمع کل واحد من العاقدین کلام صحابہ، وسمع الشہدین کلامہما معاً، وفي فتاویٰ ابی اللیث تروح بمحضر من رجلین 'احمد، اصم فسمع السمع، ولم یسمع الا سم حتی صاح صحابہ فی اذنه ہر او غیروہ لا یمور النکاح حتی یکون السماع معاً، (۱)

نکاح صحیح نہیں ہوتا جب تک مآخذین میں سے ہر ایک دوسرے کا کلام نہ سنے اور گواہوں کی بات سنانے میں کسی نے فتویٰ کی اہمیت میں سے کہ 'میں نے ایسے آدمیوں کے روئے نکاح کر لیا جن میں سے ایک بہرا تھا، چنانچہ سننے والے نے سنا اور بہرے نے سنا۔ تو اسے دے دے یا کسی اور شخص نے اس کے کان میں چیخ کر بتا دیا تو یہ نکاح جائز نہیں، جب تک سن پیدا نہ کیجیے ہو۔"



لڑکی دینے سے نکاح کا عقاد

سول نمبر (14):

ایک مجلس میں لڑکے اور لڑکی کے رشتے کی بات ہو رہی تھی جس میں لڑکی کے والد نے لڑکے کے والد سے کہا کہ میں نے اپنی بیٹی تمہارے بیٹے کو دے دی۔ یہ بات کہہ کر لڑکی نے بھی سن لی اور یہ مجلس خاص اسی رشتہ کے طے کرنے کے لیے منعقد کی گئی تھی تو کیا شرعی عقاد اس طرح نکاح منعقد ہو جاتا ہے؟

جسواؤ ہر وہا

المواہب وباللہ التوفیق :

لقباء کرام کی تصریحات کے مطابق نکاح کے انعقاد میں ایجاب و قبول کے لیے اگر نکاح و تزویج (شادی کرنا) کا لفظ صراحۃً استعمال ہوا اور گواہا شرعی موجود ہوں، تو اس لفظ سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، البتہ "بتہ" (یعنی دینے) کا لفظ اگر استعمال ہو تو یہ کنیت نکاح میں سے ہے، لہذا اس کے ذریعے کیے گئے ایجاب و قبول میں دیگر قرآنین نکاح کا پایا جاتا بھی ضروری ہے، مثلاً خطبہ، ذکر مہر، گواہوں کا سمجھ جانا کہ یہ نکاح منعقد کیا جا رہا ہے، تاکہ انعقاد نکاح یقینی ہو، ورنہ انہیں آگاہ کرنا پڑے گا۔ البتہ ایجاب و قبول چونکہ رکن ہیں، اور یہ متعدد ہیں یعنی ایجاب و قبول دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، لہذا اگر ایجاب کے بعد اسی مجلس میں قبول نہ ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

صورت مسئلہ میں اگر والد نے اپنی بیٹی کے بارے میں یہ کہا ہو کہ "میں نے چنی بیٹی آپ کے بیٹے کو دی" اور دوسری طرف سے قبول بھی کر لیا گیا ہو۔ ساتھ ساتھ دیگر قرآن و شواہد سے معلوم ہوتا ہو کہ نکاح کا انعقاد کیا جا رہا ہے تو نکاح منعقد ہو گیا ہے اور اگر قبول نہیں کیا گیا ہو، تو ہوں کے وجود قرآن یہ بتلاتے ہیں کہ یہ عرف کے مطابق صرف رشتہ طے کرنے کی مجلس ہے، نکاح کروانے کا اہتمام نہیں ہو رہا تو یہ وعدہ نکاح ہے اس سے نکاح کا انعقاد نہیں ہو۔

والد لیل علی ذلک :

ومستخصه انه لا بد في كتابات النكاح من الية مع فريسه، او بصديق القابل بدمو حب، وفهم الشهود المراد، او إعلامهم به. (۱)

ترجمہ۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کنایات نکاح میں نیت کے ساتھ فریضہ ضروری ہے یا حاضرین کا نکاح کی تہدیق اور گواہوں کا مرد (نکاح) کو سمجھ بیٹایا ان کو اس کی خبر دے دینا۔

لا خلاف في ان النكاح يعمد بنقض النكاح والرويج، وهل ينعقد بنقض البيع والهبة والصدقة والتملك، قال أصحابنا رحمه الله: ينعقد. (۲)

ترجمہ۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ نکاح "انکاح و تزویج" کے لفظ سے منعقد ہوتا ہے اور کیا بیع، ہبہ، صدقہ اور

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح معقب، التزوج بارسان کتاب ۴، ۸۲، ۸۳

(۲) بیام الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح: ۳/۳۶۷

تملیک کے لفظ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے؟ ہمارے اصحاب (احکام) کہ حسم اللہ فرماتے ہیں کہ: "منعقد ہو جاتا ہے۔"



لفظ "دینا" سے نکاح کا انعقاد

سوال نمبر (15):

ہمارے ہاں نکاح کراتے وقت بعض اوقات نکاح کا لفظ نہیں بولا جاتا، مثلاً یوں کہہ دیا جاتا ہے کہ: "فلاں لڑکی ہمارے فلاں لڑکے کو دے دو" جواب بھی اسی طرح مل جاتا ہے کہ: "ہماری فلاں لڑکی ہم نے تمہارے فلاں لڑکے کو دے دی" کیا "دینا" نکاح کہلاتا ہے یا نہیں؟ اور اس لفظ سے ایجاب و قبول کرا درست ہے؟

بیتنا مؤجرا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے انعقاد کے صحیح ہونے کے لیے نکاح ہی کا لفظ کہنا ضروری نہیں، بلکہ ایسا لفظ جو کسی نفس کی تملیک پر درست کرے، نکاح کے منعقد کرنے کے لیے مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

صورت مسور میں لفظ "دینا" عربی کے لفظ ہبہ کے معنی کا مترادف ہے، جس سے نکاح کا منعقد ہونا فقہاء کرام کے نزدیک صحیح ہے، لہذا دیگر شرائط کی رعایت کے ساتھ لفظ مذکور سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وبسعد النکاح بلفظ الہبہ، والصدقہ، والتمیث و فی الخانیۃ والنکاح والترویج بأزقان
وہبت نفسی ملن، ملکیت نفسی ملن، (۱)
ترجمہ:

اور نکاح لفظ ہبہ، صدقہ اور تملیک سے منعقد ہو جاتا ہے۔ خانیہ میں ہے کہ نکاح اور ترویج جب (ان الفاظ سے) یوں کہے کہ: "میں نے خود آپ کو دے دی، میں نے تجھے اپنا مالک بنا دیا۔"



لڑکی میں مخصوص صفات کی شرط پر نکاح

سوال نمبر (16):

جس لڑکی کے ساتھ کسی کا نکاح اس بنا پر ہو جائے کہ وہ حاملہ، مانفہ اور عمر میں 20 سال سے زیادہ نہ ہو۔ لڑکی کے والدین ان صفات کی یقین دہانی کرا کر نکاح کرا دیں۔ اس میں مہر بھی مقرر ہو جائے، لیکن بعد میں ان میں سے کوئی ایک صفت بھی اس میں نہ پائی جائے تو ایسے نکاح اور اس کے مہر کا کیا حکم ہوگا؟

بیراتو میرا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے انعقاد کا بنیادی رکن ایجاب و قبول ہے جب کہ گواہوں کی موجودگی شرط ہے، اس معیار پر اترنے والا عقد نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور مہر کی جو مقدار مقرر ہو جائے وہ بھی واجب ہو جاتی ہے جو کہ عورت سے ازدواجی فائدہ لینے کا عوض ہوتا ہے۔ نکاح اور مہر کی خارجی امر یا عورت کے کسی وصف و صفت یا اس کے عیب سے متاثر نہیں ہوتا، نہ ہی مہر اس کے اوصاف کا متباد و عوض ہو کرتا ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جانے کے بعد جو مہر مقرر ہو چکا ہے، وہ بہر حال واجب رہے گا۔ دوسرا بن نکاح دہن کے جو صفات ذکر کئے گئے ہوں، ان کے مفقود ہونے پر نہ تو مہر کم ہوگا اور نہ نکاح کی صحت متاثر ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلك :

و كَمَنْ لَوْ شَرَطَ أَحَدُهُمْ عَلَى صَاحِبِهِ صِفَةً الْجَمَالِ أَوْ سَرَطَ الرُّوحَ عِنْدَ صِفَةِ الْبِكَارَةِ،

فَوَجَدَ بِخِلَافِ ذَلِكَ لَا يَنْتِ الْعِيَارُ. (۱)

ترجمہ

یوں اگر دہن میں سے کوئی ایک دوسرے کی خوبصورتی کی شرط لگائے، شوہر بیوی کی بیکارہ ہونے کے وصف کی شرط لگائے اور پھر اس (شرط) کے خلاف پائے تو اختیار حاصل نہیں رہے گا۔



جن کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (17).

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ کسی انسان کے لیے جنی مرد یا عورت کے ساتھ نکاح شرعاً جائز ہے؟
بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

انسان کا جنی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔ انسان مرد و بیہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور نہ ہی انسان عورت کو جنی مرد سے نکاح کی اجازت ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

لا تحور المناکحة بین بیہ آدم، والحسن، وإسنان الماء لا اختلاف الجنس ومعاد المعاوضة أنه لا يحور للجنی أن يتزوج إنسیة أبصاً. (۱)
ترجمہ:

نبی آدم، جن اور سمندری انسان کا آپس میں ایک دوسرے سے نکاح جائز نہیں، کیونکہ ان کی جنس مختلف ہیں، باب مفاعله (مناکحہ) ذکر کرے سے جنی کے لیے انسان عورت سے نکاح کے عدم جو حکم بھی معلوم ہوتا ہے۔



طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح میں اولاد کو گواہ بنانا

سوال نمبر (18):

کیا طلاق بائن کے بعد تجدید نکاح کرتے وقت یہاں نبوی اپنے ہی بالغ بچوں کو گواہ بنا سکتے ہیں؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اپنے بالغ اولاد کو اپنے نکاح میں گواہ بنایا جاسکتا ہے، لہذا تجدید نکاح کرتے وقت اپنے ہی بالغ بچوں کو گواہ

بنانے کی صورت میں تجدد نکاح درست رہے گا۔

والدليل على ذلك:

ويعقد بحضور من لا تقبل شهادته له أصلاً كما إذا تزوج امرأة بشهادة ابنه منها. (۱)

ترجمہ:

نکاح ایسے شخص کی موجودگی میں بھی درست ہو جاتا ہے، جس کی گواہی اس نکاح کرنے والے کے حق میں قابل قبول نہ ہو، جیسا کہ ایک شخص کسی عورت سے اپنے ایسے دو بیٹوں کی گواہی کے ساتھ نکاح کرے، جو کہ اسی عورت سے پیدا ہوں۔



نکاح خواں کا وکیل سے قبول نہ کرانا

سوال نمبر (19):

نکاح خواں نے نکاح پڑھاتے وقت دلہا سے پوچھا کہ تجھے فلاں ابن فلاں کی بیٹی قبول ہے، اس نے ایجاب کر لیا، جب کہ لڑکی اس مجلس میں خود حاضر نہیں تھی، اس کا وکیل بیٹھا ہوا تھا، لیکن نکاح خواں اس سے قبول کرنا بھول گیا۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

واضح رہے کہ ایجاب قبول نکاح کا رکن ہیں اور گواہ بنانا نکاح کے انعقاد کی صحت کے لیے شرط ہے۔ ایجاب قبول کے بغیر نکاح کی حقیقت ثابت نہیں ہوتی، مگر زوجین میں سے کسی ایک نے اس عمل میں حصہ نہیں لیا، تو صرف ایک کے ایجاب سے نکاح متحقق نہیں ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر دو بہن نے نہ تو بذات خود اس عمل میں حصہ لیا ہو اور نہ ہی وکیل کے ذریعے تو اس طرح نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ایسی صورت میں دوبارہ نکاح کے ذریعے دونوں سے بذات خود یا ان کے وکلاء کے ذریعے ایجاب قبول کرایا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(ويعتقد بإيجاب (و قبول) من الآخر (وصحاح المصنف) الآن الماضي أدل على

التحقيق (كزوجه) نفسي، أو ملكتي ملك (و) بقول الآخر (كزوجه) (۱)

ترجمہ:

نکاح دونوں میں سے ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول سے منعقد ہوتا ہے جو کہ ماضی کے (الفاظ)

ہوں، کیوں کہ ماضی تحقیق (ہو جانے) پر زیادہ دلالت کرتا ہے، جیسا کہ (یوں کہ) کہ: "میں نے اپنا یا بیٹی کا یا موکلہ کا

نکاح تم سے کیا" اور دوسرے کہے کہ: "میں نے نکاح کر لیا۔"



گپ شپ میں کیے گئے نکاح کی حیثیت

سوال نمبر (20):

ایک دن میرے ہمراہ میرا خالہ زاد بھائی اور تقریباً پانچ، چھ سہیلیاں بیٹھیں تھیں، میرے خالہ زاد اور ایک سہیلی کے درمیان پیار و محبت کا تعلق تھا، ہم نے مذاق میں ان دونوں کا نکاح کر لیا، دونوں نے تقریباً دو عین مرتبہ ایجاب و قبول کیا، اور اس کے بعد شیرینی بھی تقسیم ہوئی، لیکن یہ سب کچھ ہم نے مذاقاً کیا تھا، اب اس لڑکی کی کسی اور لڑکے کے ساتھ شادی ہو چکی ہے اور اس کی ایک بیٹی بھی ہے۔ سوال یہ ہے کہ جو نکاح ہم نے مذاق میں کر لیا تھا وہ ہو چکا تھا یا نہیں؟ اگر ہو چکا تھا تو دوسرے نکاح کا کیا حکم ہے؟ اس مسئلے کا اب کیا حل نکالا جائے؟ کہ عورت دوسرے شوہر کے پاس رہ جائے۔

بیشوا نژدہ

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے نین معاملات ایسے ہیں جو مجیدگی سے کیے جائیں یا ہنسی مذاق میں، بہر حال منعقد ہو جاتے ہیں، ان میں ایک طلاق، دوسرا نکاح اور تیسرا رجعت ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق اگر واقعی لڑکا، لڑکی نے ایک حاکم بالغ مرد اور کم از کم دو حاکم بالغ لڑکیوں کے سامنے گپ شپ میں ایجاب و قبول کر لیا ہو تو ان کا آپس میں نکاح ہو چکا ہے اور اس شوہر سے باقاعدہ طلاق یا خلع

دوسرے کے ذریعے جدا ہونے سے قبل اس عورت کا کسی دوسرے شخص کے ساتھ نکاح ناجائز اور حرام ہے۔ دوسرے شوہر سے کیا گیا نکاح باطل ہے۔ اگر دوسرے شوہر کے پاس رہنا مقصود ہو، تو اس کی یہی ایک صورت ممکن ہے کہ پہلے شوہر سے طلاق یا خلع حاصل کرے اگر نکاح کے بعد انہوں نے ازدواجی تعلق بھی قائم کیا ہو تو پھر عدت گزار کر دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کرے اگر صرف نکاح ہوا تو پھر عدت گزارے بغیر دوسرے شوہر کے ساتھ تجدید نکاح کرے۔ ماضی میں دوسرے شوہر سے باطل نکاح کر کے گناہ میں مبتلا رہنے کی وجہ سے اللہ سے توبہ و استغفار کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: ثلاث جدهن جد، وهزلهن جد: النكاح، والطلاق، والرجعة. الهزل: أن يراد بالشئ غير ما وضع له بعير مناسبة بينهما. والجد: ما يراد به ما وضع له أو ما صلح له اللفظ معًا..... يعني لو طلق، أو نكح، أو رجع، وقال: كنت فيه لأصبا، وهازلا لا ينفعه. (۱)
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”تین چیزیں ایسی ہیں جن کا کچھ بھی بچ بچ ہے اور ہنسی مذاق بھی بچ بچ ہے: نکاح، طلاق اور رجعت۔“ ہزل اسے کہتے ہیں کہ لفظ سے بغیر کسی مناسبت کے وہ معنی مراد لیا جائے جس کے لیے وہ وضع نہ ہوا اور جد سے مراد یہ ہے کہ لفظ سے اس کا معنی موضوع لے یا وہ معنی مراد لیا جائے جس کا یہ لفظ بطور مجاز ملاحیت رکھتا ہو۔۔۔۔۔ یعنی اگر کوئی شخص طلاق دیدے یا نکاح کر لے یا رجوع کر لے اور پھر کہے کہ میں نے یہ کام ہنسی مذاق میں کیے تھے تو اس کو یہ بات فائدہ نہیں دیتی۔



مزاح میں بالغ لڑکا لڑکی کا نکاح کرانا

سوال نمبر (21):

دو آدمیوں نے آپس میں بیٹے اور بیٹی کا نکاح مزاح کے طور پر کیا یعنی ایجاب و قبول کے جوا الفاظ ہیں، وہ اسی طریقے سے ادا کر دیے، جب کہ لڑکا لڑکی بالغ ہیں اور وہ اس سے راضی نہیں۔ کیا مزاح میں کیے گئے اس ایجاب و قبول کے الفاظ سے نکاح منعقد ہو گیا ہے؟

بیشواؤ جرحہ۔

(۱) مرقاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب الحبیع والطلاق، الفصل الثانی، (رقم الحدیث: ۳۷۸۱)، ۶/۲۶، ۲۷

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ نکاح مذاق کے طور پر انجام دینے سے بھی منعقد ہو جاتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس کے دیگر شرائط و لوازم موجود ہوں۔ نکاح کے شرائط میں سے یہ ہے کہ گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول ہو اور لڑکا لڑکی اگر بالغ ہوں تو ان سے اجازت لی گئی ہو۔ چنانچہ صورتِ مسئلہ میں لڑکا لڑکی چونکہ بالغ ہیں اور ان کی اجازت و رضا کے بغیر نکاح کیا گیا ہے اس لیے یہ نکاح درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

عن ابی ہریرۃ قال : قال رسول اللہ ﷺ ثلاث جدمں جدہ و ہرلہں جدہ : النکاح، والطلاق،

والرحمة. (۱)

ترجمہ

تین (چیزیں ہیں) کہ ان کی بنجیدگی بھی بنجیدگی ہے اور مزاج بھی بنجیدگی ہے، نکاح، طلاق اور رجوع کرنا۔

(مسئل) فی بکر بالعة عاقلۃ رشیدۃ، روحہا أبوہا، جلاہا إمامہا، ولا وكالة عنہا، عردت النکاح

حین یعمہا عوراء، مہل یرتد بردہا، والحالۃ ہدہ؟ (الجواب) نعم. (۲)

ترجمہ

(سوال کیا گیا کہ) کسی بالغہ عاقلہ، پاکرہ، مجتہدہ لڑکی کا نکاح اس کا باپ اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے

کرا دے جب کہ اس نے اسے وکیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچے تو نکاح کو فوراً رد کر دے، کیا اس کے رد کرنے

سے نکاح رد ہو جائے گا جبکہ صورتِ حال یہ ہو؟ (تو جواب ہے) ہاں۔



انٹرنیٹ فون پر نکاح

سوال نمبر (22):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ میں کہ آج کل انٹرنیٹ پر باتیں کرتے وقت جا میں ایک دوسرے کو

(۱) سنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب فی الطلاق علی الہزل، ۱/۲۹۸

(۲) نصح العامۃ، کتاب النکاح، مسائل منقوۃ، ص ۱/۲۰

ویب کیم کے ذریعے دیکھ بھی سکتے ہیں، اگر انٹرنیٹ فون پر باتیں کرتے وقت لڑکا اور لڑکی ایک دوسرے سے نکاح کا ایجاب قبول کر لیں اور ان کا معاملہ ایک جانب بیٹھے گواہاں بھی سن رہے ہوں تو کیا اس طریقے سے نکاح منعقد ہو جائے گا؟

بینوا انوہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عقد نکاح میں عاقدین کے ایجاب قبول کے لیے مجلس کا ایک ہونا شرط ہے، لہذا مجلس عقد میں خود عاقدین یا ان کے وکیل کا ہونا ضروری ہے اور کسی بھی عاقد یا اس کے وکیل کی مجلس میں غیر موجودگی وحدت مجلس کے منافی ہے۔

انٹرنیٹ فون پر ایجاب یا قبول کرنے والا عاقد بذات خود مجلس عقد میں موجود نہیں ہوتا، اس لیے انٹرنیٹ فون پر نکاح جائز نہیں، تاہم اگر عاقد فون پر مجلس عقد میں موجود کسی شخص کو اپنا وکیل بنادے اور پھر وہ وکیل اس کی طرف سے اس مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں ایجاب یا قبول کرے تو اس صورت میں بلاشبہ نکاح منعقد ہو جائے گا۔

والسلب علی ذلک:

ومن شرائط الإيجاب والعون اتحاد المجلس قال العلامة الشامي بقوله: (اتحاد المجلس)

قال في البحر: فلو اختلف المجلس لم يعقد. (۱)

ترجمہ

مجلس کا متحد ہونا (نکاح کے) ایجاب و قبول کی شرائط میں سے ہے۔ علامہ شامی ماتن کے قول "اتحاد المجلس" کے تحت فرماتے ہیں کہ "علامہ ابن نجیم البحر الرائق میں فرماتے ہیں کہ: "اگر مجلس اختلف ہو جائے تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔"

ای میل کے ذریعے نکاح کرنا

سوال نمبر (23):

ای میل کے ذریعے نکاح کرنے کا کیا حکم ہے؟ میں نے ایک لڑکی کو ای میل پر نکاح کی آفر کی اور اس نے ی

میل ہی کے ذریعے جواب دے کر قبول کر لیا تو کیا یہ نکاح ہو گیا ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

عقد نکاح میں اگر ایک جانب سے تحریری ایجاب ہو اور دوسری طرف سے گواہوں کی موجودگی میں یہ تحریری ایجاب پڑھ کر زبانی قبول کر لیا جائے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے، لیکن کسی بھی ایک جانب سے زبانی کلام کے بغیر جانین سے محض تحریری ایجاب و قبول کرنا انعقاد نکاح کے لیے کافی نہیں، اگرچہ اس دوران گونہ بھی موجود ہوں۔

صورت مسئلہ میں چونکہ مرد و عورت دونوں ای میل کے ذریعے زبانی گفتگو کے بغیر محض تحریر کے ذریعے ایجاب و قبول کر رہے ہیں، اس لیے یہ نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ ای میل کے ذریعے نکاح کے انعقاد کا طریقہ یہ ہے، کہ ایک عاقد (مثلاً مرد) دوسرے عاقد (مثلاً عورت) کو ای میل بھیجے، کہ میں تیرے ساتھ نکاح کرتا ہوں، پھر دوسرا عاقد (عورت) گواہوں کو اس عاقد (مرد) کا ای میل سنا کر کہے کہ تم گواہ رہو کہ میں نے اس شخص سے نکاح کر لیا اس طرح کرنے سے نکاح منعقد ہو جائے گا، واضح رہے کہ گواہوں کو اس عاقد (مرد) کے ای میل کا مضمون سنائے بغیر محض قبول کے الفاظ کہہ دینے سے بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا۔

والسبل علیٰ رحمہ:

فلو كتب تزوجتک، فکتبت قبلت لم یعتقد، البحر الرائق. والأظهر أن یقول: ففالت قبلت، (إد الکتابۃ من الطرفین بلا قول لانکفی، ولو فی الغیۃ.....) قال یعتقد النکاح بالکتاب کما یعتقد بالخطاب، وصورته أن یکتب إلیها یعطیها فإذا بلعها الکتاب أحضرت الشهود، وقرأه علیهم، وقالت: روحن نفسی منه..... أما لو لم تقل بحضرتهم سری روحن نفسی من فلان لا یعتقد. (۱)

ترجمہ:

(نکاح کے ارادے سے) اگر لکھا کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور عورت نے جواب میں لکھا کہ میں نے قبول کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ زیادہ ظاہر یہ ہے کہ مصنف یوں فرماتے کہ: ”عورت جواب میں کہے کہ میں نے قبول کر لیا“ کیونکہ بغیر زبان سے کہے دونوں جانب سے لکھ لینا تو ویسے بھی (انعقاد نکاح کے لیے) کافی نہیں، چاہے یہ

خط کے ذریعے نکاح کرنا

سوال نمبر (25):

خط کے ذریعے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہو تو اس کا طریقہ بھی واضح فرمائیں۔

سینئر انڈیجریٹ

الجواب وبالله التوفیق:

خط کے ذریعے نکاح جائز ہونے کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو خط کے ذریعے نکاح کا پیغام بھیجے، اور جب عورت کو یہ خط موصول ہو تو وہ شرعی گواہوں کے سامنے خط کا پورا مضمون یا اس کا خلاصہ ذکر کرے اور پھر قبولیت کا اظہار کرتے ہوئے کہے کہ میں نے اس سے نکاح کر لیا

واضح رہے کہ گواہوں کی عدم موجودگی میں مرد کے ایجاب کو قبول کرنے سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، اسی طرح اگر گواہ موجود ہوں، لیکن ان کو مرد کا پورا خط یا اس کا خلاصہ سنائے بغیر فقط اتنا کہہ دینا کہ گواہوں میں نے نکاح کر لیا، کافی نہیں، بلکہ پہلے ان کو خط کا مضمون اور پھر اپنی قبولیت کا اظہار کرنا ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

یسعقد النکاح بالکتاب کما یعقد بالخطاب، وصورته أن یتکتب إلیہا بخطیبہا، فإذا دبعتها الكتاب أحصرت الشهود، وقرأته علیہم، وقالت روح بنت عیسیٰ منہ أو تقول أن فلانا کتب إلیّ بخطیبی فاشہدوا لی روح بنت عیسیٰ منہ، أم لو لم تقل بحصرتهم سوی روح بنت عیسیٰ من فلان لا یعقد. (۱)

ترجمہ:

کلام کی طرح خط و کتابت سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت کو خط لکھے جس میں وہ اس کو نکاح کا پیغام دے اور جب عورت کو خط موصول ہو تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے یہ خط سنائے، پھر کہے کہ میں نے اس سے نکاح کر لیا یا (گواہوں کو خط کا خلاصہ سناتے ہوئے) یوں کہے کہ فلاں نے مجھے خط لکھ کر نکاح کا پیغام بھیجا ہے، تم گواہ رہو کہ میں نے اس کے ساتھ نکاح کر لیا، اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہہ دے کہ میں نے

قلاں سے نکاح کر لیا (اور ان کو خط کے مضمون سے مطلع نہ کیا) تو نکاح منعقد نہ ہوگا۔



تحریری نکاح نامہ پر دستخط کرنے سے ایجاب و قبول

سوال نمبر (26):

اگر لڑکا اور لڑکی دونوں بائخ ہوں اور کہیں اکٹھے ہو کر گواہوں کے سامنے تحریری نکاح نامے پر دستخط کر لیں زبانی طور پر ایجاب و قبول نہ کریں تو ایسا نکاح شرعی طور پر منعقد ہو جاتا ہے یا قابل اعداء ہوتا ہے؟

بیشوا نؤجہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے نکاح کے انعقاد کیسے نہ صرف گواہوں کی موجودگی میں زبانی ایجاب و قبول ضروری ہے، بلکہ ایجاب و قبول کے الفاظ گواہوں کو سنانا بھی ضروری ہے، بایں طور کہ اگر ایجاب و قبول کے الفاظ عاقدین کہہ لیں، لیکن گواہ ان کو نہ سن سکیں تو بھی نکاح منعقد نہیں ہوتا، چہ جائیکہ ایجاب و قبول کے الفاظ کہے بغیر صرف نکاح نامہ پر دستخط کر لینے سے نکاح منعقد ہو جائے۔

لہذا صورت مسئولہ میں اگر واقعی نکاح نامہ پر دستخط کر کے اسی عمل کو نکاح سمجھ یا گیا ہو اور زبانی طور پر ایجاب و قبول کے الفاظ گواہوں کے سامنے نہ کہے گئے ہوں تو ایسا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ دوبارہ پڑھانا ضروری ہے۔

واللہ اعلم

دو کتب ترو جتک، فکیت قبلت، لم یعتقد (۱)

ترجمہ:

(نکاح کے ارادے سے) اگر لکھا کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور عورت نے جواب میں لکھا کہ میں نے قبول کر لیا تو نکاح منعقد نہیں ہوتا۔



عقد بذریعہ ترجمان

سوال نمبر (27):

اگر نکاح کرنے والے مرد و عورت الگ الگ زبانوں کے ہوں اور یہاب و قبول کرتے ہوئے درمیان میں ترجمان موجود ہو جو دونوں کی بات سن کر اس کا ترجمہ کرے تو کیا اس طرح نکاح منعقد ہو جاتا ہے، جبکہ مرد و عورت ایک دوسرے کی بات کو نہ سمجھ رہے ہوں۔

پیشوا تاج محمد

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے ایجاب و قبول کے الفاظ کا عائدین کے لیے مفہم ضروری ہے، یہ ضروری نہیں کہ ہر عاقد کی بات دوسرے عاقد کو سمجھ آئے، البتہ یہ ضروری ہے کہ وہ الفاظ واقعی نکاح کرنے کے الفاظ ہوں۔ لہذا صورت مسئلہ میں جب ہر ایک نے اپنی زبان میں ایجاب و قبول کے الفاظ کہے ہوں اور دوسرے نے اس کے الفاظ سنے ہوں تو شرعاً ان کا نکاح منعقد ہو چکا ہے۔

والد لیل علی ذلک:

ومہا سماع کل من العاقدین کلام صاحبہ حکما فی فتاویٰ قاضی خان، ولو عقدا النکاح بلفظ لا ینہمان کوہ نکاحاً ینعقد وهو المختار. (۱)

ترجمہ:

نکاح کے شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ عائدین ایک دوسرے کے کلام کو سنیں، اسی طرح فتاویٰ قاضی خان میں ہے اور مختار قول کے مطابق اگر وہ دونوں ایسے الفاظ سے عقد کریں کہ وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ نکاح کے الفاظ ہیں تو بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔



نکاح نامہ و دیگر دستاویزات کی حیثیت

سوال نمبر (28):

ایک شخص نے نکاح کر لیا لیکن اس کا نکاح نامہ یا کوئی دستاویز موجود نہیں ہے تو کیا انہیں شریعت اس سے ان کے نکاح پر کوئی اثر مرتب ہوتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نکاح دراصل زوجین کے ایسے ایجاب و قبول کا نام ہے، جس میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ موجود ہوں، اگر کوئی نکاح ایسے طریقے سے منعقد ہو جائے جس میں رکن (ایجاب و قبول) اور شرط (گواہان) موجود ہوں تو یہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے جس میں کسی معاہدے، نکاح نامے یا دیگر دستاویزات کی ضرورت ہوتی نہیں رہتی، اگر نکاح نامہ زوجین کی ضرورت کے لیے لکھا جائے تاکہ بوقت ضرورت کام آئے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

والذلیل علیٰ ذلك :

۔ (ويعقد) منبسا (بایجاب) من أحدهما (وقبول) من الآخر (۱)

ترجمہ

نکاح کسی ایک کے ایجاب اور دوسرے کے قبول کہنے سے منعقد ہو جاتا ہے۔



دستاویزات کے ذریعہ عورت کا دعویٰ نکاح کرنا

سوال نمبر (29):

اگر کوئی عورت یہ دعویٰ دائر کر دے کہ فلاں شخص نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور وہ میرا شوہر ہے، اس دعویٰ کی اثبات کے لیے وہ باقاعدہ دستاویزی ثبوت (نکاح نامہ وغیرہ) پیش کر دے جس میں نکاح نامے کے اندر شوہر کے نکاح کے وقت ظاہر ہو رہے ہوں، جب کہ شوہر اس نکاح سے لاعلمی کا اظہار کرتے ہوئے مسلسل انکار کر رہا ہو تو اس نکاح کی

شرعی حیثیت کیا ہے؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح عورت اور مرد کے مابین ایسے عقد کا نام ہے جو باقاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعے دو شرعی گواہوں کی موجودگی میں کیا جائے، اس کا اعلان و تشہیر کرنا ایک مستحب امر ہے۔ کسی عورت کا صرف دعویٰ نکاح اس صورت میں معتبر نہیں، اگر مرد انکار کر رہا ہو۔ جہاں تک دستاویزی ثبوت کا تعلق ہے تو اگر یہ دستاویز حکومتی ریکارڈ کی بجائے عام معاشرے میں لکھے جانے والے کاغذات اور اشامپ پیپر کی شکل میں ہو، جس کے سچے اور جھوٹے ہونے میں تمیز مشکل ہوتی ہے تو محض اس طرح تحریر سے دعویٰ کا اثبات ممکن نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر عورت تنہا نکاح کا دعویٰ کر رہی ہو اور شوہر انکار کر رہا ہو اور عورت کے پاس ثبوت کے طور پر شرعی گواہ موجود نہ ہوں تو ایسے دعویٰ نکاح کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں، تاہم اگر عورت اپنے دعویٰ کے اثبات کے لیے شرعی گواہ پیش کر دے (قاضی یا حکومت وقت کی عداوت میں) تو اس کا دعویٰ قضاء ثابت سمجھا جائے گا، ورنہ محض دستاویزات، کاغذات یا لکھ نام، نکاح کے اثبات میں موثر نہیں، اگرچہ اس پر دستخط یا دیگر توثیقات ہوں۔

والدلیل علیٰ ذلک :

وفي الخلاصة العدية امرأة ادعت علی رجل أنه تزوجها، واقامت علی دلت یتة، ولم یکن

تزوجها، فجعلها القاضي امرأته. (۱)

ترجمہ:

اور خلاصہ خانیہ میں ہے کہ ایک عورت کسی آدمی پر دعویٰ کرے کہ اس نے اس کے ساتھ نکاح کیا ہے اور اس پر گواہ پیش کیے اور حال یہ ہے کہ اس نے نکاح نہیں کیا، پس قاضی نے اس کی بیوی قرار دی۔ (توپہ قضاء اس کی بیوی ہے اور یتہ یہ بیوی نہیں)

لا یعمل بالخط وانما یعمل فقط، أما اذا كان سالماً من شبهة التزویر والتضییع، فیکون معمولاً به

ای یکر ن مداراً للحکم. (۱)

ترجمہ

صرف خط اور مہر کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، ابتداً اگر وہ جعل سازی اور ضائع ہونے سے محفوظ ہو تو اس کا اعتبار کیا جاسکتا ہے، یعنی اس کی بنیاد پر حکم دیا جاسکتا ہے



ایجاب و قبول اور گواہوں کے علاوہ دیگر قابل لحاظ امور

سوال نمبر (30):

رشتہ طے کرے اور نکاح کرنے میں ہمدی ارکان و شرائط کے ساتھ کن امور کا لحاظ ضروری ہے جو دینی و دنیاوی ترقی کا سبب بنیں۔ شریعت مطہرہ کی رو سے کون سے امور مستحب گردانے جاتے ہیں، تاکہ ان امور پر عمل کیا جاسکے؟

بیشوا تہجروا

الجواب بحوالہ التوفیہ :

اس میں کوئی شک نہیں کہ دین فطرت اسلام ہر امر اور ہر شعبہ زندگی میں انسان کی رہنمائی کرتا ہے جس پر عمل کرنا انسانی فطری زندگی کی آسانی کا سبب ٹھہرتا ہے۔ نکاح میں فقہائے کرم جو آداب مستحب سمجھے ہیں، ان میں سے نکاح کا اعدا کرنا اور اس کی مناسب تشہیر کرنا، ایجاب و قبول سے قبل خطبہ مسنونہ پڑھنا، نکاح مسجد میں پڑھنا، جمعہ کے دن ہونا، نکاح پڑھانے والے کا سمجھدار ہونا، گواہوں کا عادل ہونا، ضرورت کے لحاظ سے قرض رقم سے کام چل لینا، نکاح سے پہلے بیوی کو دیکھ لینا، بالمداری، شرف و عزت، نسب اور عمر کے لحاظ سے بیوی کا شوہر سے کم ہونا اور حسن و جمال، تقویٰ، اخلاق و آداب کے لحاظ سے بیوی کا شوہر سے بڑھ کر ہونا مناسب و مستحب ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و یحبہ اعلانہ، و تقدیم خطبہ، و کونہ فی مسجد یوم جمعہ بعقد رشید، و شہود عدول، و الاستدانة له، و النظر إلیہا قبلہ، و کونہا دونہ سدا و حبا و عرا و مالا، و قوۃ بخلق ادبا و ورعا، و

(۱) حصلاً

ترجمہ اور مستحب ہے نکاح کا اعلان کرنا، خطبہ مقدم کرنا، اسے مسجد میں انجام دینا بعد کے دن بمحمدار عاتقہ کے ذریعے کرنا، عادل گواہوں کی موجودگی، نکاح کے لیے قرض لینا، نکاح سے پہلے عورت کو دیکھ لینا اور بیوی کا شوہر سے عمر، نسب اور مال و عزت میں کم ہونا اور ادب و اخلاق، تقویٰ اور حسن میں اس سے اونچا ہونا (یہ سب مستحب ہیں)۔



خطبہ نکاح کا وقت

سوال نمبر (31):

حضرت مفتی صاحب اعلمہ نکاح کے دوران خطبہ پہلے پڑھنا چاہیے یا بعد میں؟ غلط موقع پر پڑھنے سے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے؟
بجواب: جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

خطبہ نکاح ایجاب و قبول سے پہلے پڑھنا چاہیے، ایجاب و قبول کے بعد اس کا پڑھنا خلاف مسنون ہے، لیکن اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ دلالت:

وبیادب إعلانه، وندیم خطبہ، وكونه في مسجد. (۲)

ترجمہ۔ نکاح کا اعلان کرنا، اس پر خطبہ کو مقدم کرنا اور نکاح مسجد میں کرنا مندوب ہے۔



نکاح میں خطبہ پڑھنا

سوال نمبر (32):

نکاح پڑھاتے ہوئے اس کے شرعی رسوم کی ترتیب کیا ہے۔ خطبہ اور ایجاب و قبول میں کس کو پہلے اور کسے بعد میں ادا کیا جائے گا؟
بجواب: جبراً

(۲) ایضاً

(۱) المرالمختار علی صدرردالمختار، کتاب النکاح ۶۶/۱، ۶۷

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح میں بنیادی طور پر ایجاب و قبول اور شرعی گواہوں کی موجودگی ضروری ہے، تاہم خطبہ ایک مستحب عمل ہے جو نکاح کے لیے باعث برکت ہوتا ہے، فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق خطبہ ایجاب و قبول سے پہلے پڑھنا چاہیے۔

والدليل على ذلك :

يستحب أن يكون النكاح طاهراً، وأن يكون قبله خطبة. (۱)
ترجمہ: مستحب یہ ہے کہ نکاح عذنیہ طور پر ہو اور اس سے پہلے خطبہ پڑھا جائے۔



کسی شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا

سوال نمبر (33)۔

ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں، عدت گزرنے کے بعد حلالہ کی عرض سے اس عورت کا نکاح ایک شخص سے بائیں طور کر دیا گیا کہ اس شخص نے اپنا نکاح اس عورت کے سابق شوہر اور ایک اور شخص کو گواہ بنا کر خود پاندھا، پھر ہمبستری کرنے کے بعد طلاق دے دی۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس شخص کا اپنا نکاح خود پڑھنا کیسا ہے؟
بسمواتو جروا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کی صحت کے لیے مرد و عورت کا خود یا اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنا کر ایجاب و قبول کرنا اور اس عقد پر دو گواہ مقرر کرنا ضروری ہے، لہذا اگر متعاقدین خود گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیں تو نکاح درست ہے۔
مستولہ صورت میں اگر اس شخص اور مذکورہ عورت کے مابین ایجاب و قبول سابق شوہر اور ایک اور شخص کی موجودگی میں ہوا ہو تو یہ نکاح جائز ہے۔ جہاں تک اس شخص کا اپنا نکاح خود پڑھانے کا تعلق ہے تو شرعاً اس میں کوئی قباحت نہیں۔

والتمیل علیٰ ذلک:

النکاح ینعقد بالإيجاب والقبول . . . ولا یعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين،

حرین، عاقلین، بالغین، مسلمین رجسین اور رجل وامرأتین (۱)

ترجمہ: نکاح ایجاب و قبول کرنے سے منعقد ہو جاتا ہے۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا۔



نکاح پڑھانے پر اجرت اور اس میں تعین اور عدم تعین کی تفصیل

سوال نمبر (34):

کیا نکاح خواں کے لیے نکاح پڑھانے پر اجرت لینا جائز ہے؟ اجرت پہلے سے متعین کر کے لینے یا متعین کیے بغیر بے میں فرق ہے یا نہیں؟ مہربانی فرما کر جواب ضرور تحریر فرمائیں۔
بیشوا منتوا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے بارے میں حضرات فقہائے کرام کے بیان کردہ الفاظ و شرائط میں نہایت باریک پن موجود ہے، جن میں معنوں رد و بدل سے کافی فرق پڑتا ہے۔ اس لیے صحیح الفاظ اور رعایت شرائط کی خاطر نکاح خواں کے لیے اگر کسی عالم دین کی خدمات حاصل کی جائیں اور اس کا وقت لیا جائے تو چونکہ یہ اس کی شرعی ذمہ داری نہیں، اور ایک غیر لازم کام اس پر لازم کرنا ہے، اس لیے اس کے عوض اس کے لیے اجرت لینے کی شرعاً اجازت ہے، چونکہ یہ باقاعدہ ایک عقدہ اجارہ ہے، اس لیے اس میں اجارہ کی تمام شرائط کی رعایت ضروری ہوگی، جن میں سے ایک شرط اجرت کو ابتداً متعین کرنا ہے۔ اگر ابتداً میں اجرت کی تعیین نہیں کی گئی تو یہ اجارہ فاسد ہوگا، اور اس صورت میں دیکھا جائے گا کہ عرف میں یہ نکاح خواں نکاح خواں پر اجرت لینے کے سلسلے میں مشہور ہے یا نہیں؟ اگر مشہور ہو تو وہ اجرت مثل (یعنی اس خدمت کی انجام دہی پر عرفاً جو اجرت دی جاتی ہو) کا مستحق ٹھہرے گا، ورنہ اگر مشہور نہیں تو اس صورت میں نکاح خواں اجرت کا حق دار نہ ہوگا، لہذا ایسی صورت میں اس کے لیے اجرت کی ادائیگی پر اصرار کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ اولیاء خود طیب خاطر کے ساتھ سمجھ دیں، تو اس کے لینے میں کوئی مضرت نہیں۔

جہاں تک اس علاقائی رواج کا تعلق ہے، کہ نکاح خوانی کے لیے بہر صورت دلہن کے محلے کے امام کی تعیین ہو یا نکاح خواں کو دلہن والے بلائیں، اور اس کی اجرت دہلہا والوں پر لازم ہو تو یہ کوئی شرعی حکم نہیں۔ اسی طرح نکاح خوانی کو منصب، امت کا لازمی حصہ قرار دے کر کسی دوسرے شخص کی نکاح خوانی پر محلہ کے امام کا ناراض ہونا اور اس کو ترک تعلق کا ذریعہ بنانا وغیرہ امور بھی جائز نہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ نکاح خوانی کو بھی دیگر جارات کی طرح عام رکھا جائے، جس میں عاقدین جس کی خدمات حاصل کرنا چاہیں آزادی سے حاصل کر سکیں۔ اسی طرح نکاح خواں اور اولیاء میں آزادی سے اجرت کی تعیین ہو سکے۔ نیز جو نکاح خواں کو بجائے اجرت اسی کے ذمہ لازم ہو، کسی اور پر اس کی رضامندی کے بغیر جبراً اجرت کی دائیگی لازم نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وکل نکاح باشرہ القاصی، وقد وجبت مباشرتہ علیہ کتکاح الصغار، والصغار، فلا یحل لہ أخذ الأجرة عیہ، ومالم تحب مباشرتہ علیہ حل لہ أخذ الأجرة علیہ، کذا فی المحيط، (۱)
ترجمہ: ہر وہ نکاح جس کو قاضی نے سرانجام دیا ہو، اور جس کا سرانجام دینا قاضی پر لازم ہو جیسے چھوٹے لڑکوں اور لڑکیوں کا نکاح، اس پر اس کے لیے اجرت لینا جائز نہیں۔ تاہم جس نکاح کا سرانجام دینا قاضی پر لازم نہیں، اس پر اس کے لیے اجرت لینا جائز ہے۔

بشروط أن تكون الأجرة معلومة، (۲)

ترجمہ: (صحیح اجارہ کے لیے) شرط یہ ہے کہ اجرت معلوم ہو۔

لو دفع ثوبہ إلی خياط لیخيطہ، أو إلی صباغ لیصبغہ، ولم یعیں لہ أجرة، فإن کان العامل معین بعمل بالأجرة استحق أجر المثل، وإلا فلا، (۳)

ترجمہ: جب کوئی شخص درزی کو کپڑا بننے کے لیے دے یا رنگریز کو رنگوانے کے لیے دے اور اس کے لیے اجرت کی تعیین نہ کرے تو اگر عامل (درزی، رنگریز) اجرت پر کام کرنا ہو تو وہ اجر مثل کا مستحق ہوگا، ورنہ نہیں۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب ادب القاصی، الباب الخامس عشر فی اقوال القاصی، ۳/۲۵۰

(۲) اُناسی، عمائد، شرح المحقق، الفصل الثالث فی شروط صحة الإجارة، رقم المادة ۴۵۰، ۲/۵۳۲

(۳) علامہ سید رشید یار الہانی، شرح محقق، تحت المادة ۱۶۳، ص ۲۸، مکتبہ حبیبہ کولہ، پاکستان

نکاح میں اوقات کا دخل

سوال نمبر (35):

کیا نکاح کے لیے کوئی خاص وقت یا خاص موسم شرعی لحاظ سے متعین ہے یا ہر وقت نکاح ہو سکتا ہے، جیسا کہ بعض لوگ محرم الحرام میں نکاح کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے؟
 بیٹو! تو جہر دے

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کے انعقاد کے لیے کوئی خاص وقت یا موسم دہیشہ متعین نہیں، بلکہ نکاح کے صحیح انعقاد کے لیے ارکان اور شرائط و آداب ہیں، جن کی عملی رعایت رکھنے سے نکاح ہر وقت اور ہر کہیں منعقد ہو جاتا ہے۔
 صورت مسئلہ میں محرم الحرام سمیت کسی بھی مہینے میں نکاح کر لینے میں کوئی قباحت (خرج) نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك :

وكان له عليه السلام سريتان، أحدهما مارية بنت شمعون القبطية ... ومنهن ربحانة بنت زيد ... وكان تزويجه إياها في المحرم سنة ست من الهجرة. (۱)
 ترجمہ: نبی کریم ﷺ کی دو باندیاں تھیں (جن سے بعد میں نکاح کیا)، ان میں ایک ماریہ بنت شمعون قبطیہ تھی ... اور ایک ربحانہ بنت زید ... اس (ربحانہ بنت زید) کے ساتھ نکاح محرم کے مہینے میں ہجرت کے چھ سال ہوا۔



نکاح سے پہلے منگیتر کو دیکھنا

سوال نمبر (36):

جس عورت کے ساتھ شادی کرنے کا ارادہ ہو اس کے ساتھ بالمشافہ ملاقات کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ تاکہ ملاقات کر کے اس کی شخصیت کا پوری طرح جائزہ لیا جاسکے، اس کی تعلیم، عادات و اطوار، اخلاق، سلیقہ، عرض اس کی سیرت و صورت کا مطالعہ ہو، تاکہ آئندہ پھر تہہ نہ کچھانا پڑے؟
 بیٹو! تو جہر دے

(۱) البدایہ والنہایہ باب بیان أن النبی ﷺ ... فصل فی ذکر سراریہ علیہ السلام: ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۵

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ کی رو سے انجمنی عورت کو شہوت کی نگاہ سے دیکھنا حرام ہے، تاہم ضرورت کے دائرے میں رہتے ہوئے بہ اوقات گنجائش کی صورت پیدا ہو جاتی ہے، ان میں بھی شہوت سے بچنے کی حتی الوسع کوشش ہو، جہاں تک ممکن ہو دیکھنے کا تعلق ہے تو چونکہ اس کا تعلق ازدواجی زندگی کی محبت کے ساتھ ہے اس لیے شریعت نے ایسی عورت کو دیکھنے کی گنجائش دی ہے جس کے ساتھ نکاح کرنے کا ارادہ کیا جائے، بلکہ امر مذکور مستحسن قرار دیا گیا ہے کہ مرد، عورت کو خفیہ طریقہ سے دیکھ لے، باقی اس کے سیرت و کردار و دیگر اخلاقی و تعمیری امور ایسی چیزیں ہیں، جن کے بارے میں خاندان کی تجربہ کار عورتوں کے ذریعے حقیقت تک رسائی کی جاسکتی ہے، مگر خود دیکھنے میں مرد اس بات کا پابند ہے کہ چہرہ، ہتھیلی اور بعض اعضاء کے نزدیک قدم کو ایک ہی مرتبہ دیکھے تک محدود رہے۔ نیز ضرورت کی بناء پر خفیہ دیکھنے کی اجازت مختلف حیوں، بہانوں کے ذریعے ہو، تا کہ فتنہ و فساد پیدا نہ ہو۔

والد لیل علی ذلک :

عن انس أن المصیر بن شعبہ خطب امرأ فقال السبي رضی اللہ عنہ : اذهب فانظر إليها فإنه أحر أن

يؤدم يسكما. (۱)

ترجمہ: انسؓ سے روایت کی گئی ہے کہ مغیرہ بن شعبہؓ نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام بھیجا تو نبی علیہ السلام نے فرمایا کہ: "اس کے پاس جا کر اس کو دیکھو، بے شک یہ تم دونوں کے بیکمل کے لیے بہت بہتر ہے۔" (یعنی ایسا نہ ہو کہ بعد میں آپ کو پسند نہ ہو)۔

وقال الحصكفي: (وكان يريد سكا حها) ولو عن شهوة بية السنة لافضاء الشهوة. قال ابن

عابدین: لو اکتفی بالنظر إليها مرة حرم الرائد، لأنه أبيض للصورة، فيتقيد بها. ويظهر من كلامهم

أنه إذا لم يمكنه النظر بحور إرسال نحو امرأة تصف له حالها بطريق الأولى، ولو غير الوجه، والكف، (۲)

ترجمہ: علامہ حصکفیؒ نے فرمایا کہ: "اسی طرح (دیکھنا جائز ہے)" یعنی کسی عورت کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے والا

اس عورت کو دیکھ سکتا ہے، سنت کی نیت سے نہ کہ شہوت کو پورا کرنے کی غرض سے۔۔۔۔۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں

"اگر ایک دفعہ دیکھنا کافی ہو تو پھر مزید دیکھنا حرام ہے، کیوں کہ یہ ضرورت کی وجہ سے مباح کیا گیا، پس ضرورت کی حد

(۱) علاء السنن، کتاب الحظر والاباحہ، ج۲، النظر الى المحظورة: ۵/۱۷

(۲) رد المحتار علی الدر المنہار، کتاب المحظور والاباحہ، فصل فی النظر والنس: ۵۳۲/۹، ۵۳۳

تک معتبر ہوگا۔۔۔ لہذا کرام کے، تو اس سے مطوم ہوتا ہے اگر اس کی طرف دیکھنا ممکن نہ ہو تو اس کی طرف کسی دوسری عورت کو بھیجنا بطریق اولیٰ جائز ہے کہ وہ اس عورت کا حاس بتا دے، کرپہ چہرے اور پھیلیوں کے علاوہ ہو۔



جس لڑکی سے نکاح کا ارادہ ہو اس کو دیکھنا اور ملاقات کرنا

سوال نمبر (37):

اگر کسی لڑکی کے ساتھ شادی کرنے کا ارادہ ہو تو اس کو دیکھنا اور اس سے ملاقات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ اس میں بیوی غرض لڑکی کے عادات و اطوار سے واقفیت حاصل کرنا ہے۔

بیشوا تترجہ

الجواب وبالله التوفیق:

جس عورت کو نکاح کا پیدم دیا مقصور ہو اس کو پسند کرنے کی غرض سے ایک نظر دیکھنا مستحب ہے، بشرط یہ کہ لڑکی وہاں کی طرف سے پیغام قبول کرنے کی توقع ہو، نیز دیکھتے وقت یہ احتیاط بھی لازم رہے کہ مخطوبہ کو پتہ نہ چلے تاکہ پسند نہ آنے کی صورت میں ایک انسان کی حوصلہ شکنی اور تنقیص نہ ہو، لیکن ایسی عورت سے باتیں کرنا یا ملاقات کرنا قطعاً جائز نہیں، لڑکی کی سیرت و کردار کے بارے میں خاندان کی تجربہ کار عورتوں اور لڑکی کے ہمسایہ سے واقفیت حاصل کی جاسکتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(الخلوة بالأحیة حرام)، دل العلامة الشامی: ولو اراد أن يتزوج امرأة فلا بأس أن ينظر إليها، وإن خاف الشهوة لقوله عليه السلام للمعيرة بن شعبه حين خطب امرأة: «نظر إليها، فإنه أحرى أن يردم يسكماً» (رواه الترمذی) - ولا يجوز له أن ينظر وجهها، ولا كفها، وإن أمن الشهوة لوجوب الحرمة، والعدم الضرورة والبلوى. (۱)

ترجمہ:

اجنبی عورت سے خلوت حرام ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں، اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہو تو اس کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ شہوت کا خوف ہو، کیونکہ جب مغیرہ بن شعبہ نے ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا،

ترجمہ: نکاح ایک ایسا عقد ہے، جو کہ ملک متعہ کا فائدہ دیتا ہے، یعنی مرد کا عورت سے فائدہ لیتا حلال ہو جاتا ہے۔



مکنتی کے بعد مکیتر سے فون پر باتیں کرنا

سوال نمبر (39)۔

مکنتی ہونے کے بعد میں نے اپنی مکیتر سے میٹرز کے ذریعے رابطہ قائم کیا اور اب روزانہ فون پر باتیں ہوتی ہیں، کئی مرتبہ لڑکی، لوگوں کو نکاح کروادینے کا پیغام بھیجی، لیکن ان کا کہنا ہے کہ وہ اتنی جلدی تیاری نہیں کر سکتے، جبکہ مجھے شادی کی شدید خواہش ہے۔ لڑکی والوں کی طرف سے مسلسل تاخیر کی بنا پر کہا میں لڑکی سے فون پر رابطہ جاری رکھ سکتا ہوں؟ کیا لڑکی والوں کو اس طرح تاخیر کرنے کی اجازت ہے؟

بینوا بنو جہرا

الجواب وبالله التوفیق:

مکنتی کی حیثیت وعدہ نکاح کی ہے اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، لہذا محض مکنتی کے بعد اپنی مکیتر سے فون پر باتیں کرنا گویا اجنبی لڑکی سے باتیں کرنا ہے، جس کے ناجائز ہوئے میں کوئی شک نہیں۔

آج کل شادیوں میں جو بے جا تکلفات کا رواج چل پڑا ہے، اس نے اس سیدھی سادھی سنت کو انتہائی مشکل اور پیچیدہ بنا دیا ہے۔ محض ان خرافات کے لیے تیاری کی بنا پر نکاح میں تاخیر شریعت کے فساد کے خلاف ہے، لڑکی والوں کے لیے کسی شرعی وجہ کے بغیر خواہ مخواہ نکاح میں تاخیر کرنا نامناسب اور شرعی تعلیمات کے منافی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: إذا خطب إليكم من ترضون دينه، وخلقه، فزوجوه

إلا تفعلوه تكن فتناء في الأرض، وفساد عريض. (۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ”حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ”جب تمہیں کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور اخلاق سے تم راضی ہو تو ان سے (اپنی بیٹیوں) کی شادی کروادو، اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین میں ایک فتنہ اور وسیع فساد برپا ہو جائے گا۔“

نکاح سے پہلے مرد و عورت کے لیے سیر و تفریح کے لیے جانا

سوال نمبر (40)۔

آج کل بعض لوگوں کا یہ نظریہ بنا ہے کہ کسی مرد و عورت کا آپس میں نکاح ہونے سے پہلے ان کو چاہیے کہ کسی تفریحی مقام پر کچھ دنوں کے لیے سیر کے لیے چلے جائیں، تاکہ وہاں اسٹے رہ کر یہ اندازہ ہو سکے کہ ان کی آپس میں ذہنی ہم آہنگی ہے یا نہیں؟ اور جب دونوں کے خیالات کی ہم آہنگی ثابت ہو جائے تو نکاح کر لینا چاہیے، ورنہ نہیں کرنا چاہیے۔ سوال یہ ہے کہ اسلام میں نکاح سے پہلے مرد و عورت کے لیے مذکورہ مقصد کے تحت سیر و تفریح کے لیے جانے کی گنجائش ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح سے پہلے مرد و عورت ایک دوسرے کے لیے جیسی ہوتے ہیں۔ اور اسلام میں اجنبی مرد و عورت کے لیے ایک دوسرے سے گپ شپ یا ملاقات کرنا حرام ہے، چہ جائیکہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ سیر و تفریح کے لیے نکلیں۔ یہ مغرب کی اندھی تقلید کا شاخسانہ ہے کہ آج مسلم معاشرہ میں بھی اس قسم کی بیہودہ تصورات پر دان چڑھ رہے ہیں۔ کوئی بھی غیر متخص قلعہ برداشت نہیں کر سکتا کہ اس کی بیٹی یا بہن کسی اجنبی مرد کے ساتھ گھومے پھرے۔ اسلام میں اس قسم کی بے غیرتی کی کوئی گنجائش نہیں، ہاں اتنی اجازت ہے کہ اگر کسی جگہ نکاح کا ارادہ ہو تو نکاح سے پہلے اپنی متوقع منگیت کو ایک نظر دیکھ لیا جائے، لیکن اس میں بھی اس بات کی رعایت ضروری ہے کہ لڑکا چپکے سے اس طریقے سے دیکھے کہ اسے یا اس کے گھر والوں کو مطلق خبر نہ ہو، یہ نہیں کہ کسی جانور کی خریداری کے وقت اس کو ٹٹولنے کی طرح لڑکی بھی دکھائی جائے، اور پسند نہ آنے پر رد کر دی جائے، کہ اس صورت میں ایک انسان کی تذلیل اور اہانت مازم آتی ہے، جس کی اسلام ہرگز اجازت نہیں دیتا۔ واضح رہے کہ اگر اطمینان ہو رہا ہو تو اس ذکر کردہ طریقہ کو بھی رواج نہ بنایا جائے، تاکہ کسی موقع پر شر و فساد کا دریغ نہ بن جائے۔

واللّٰہُ اعْلَمُ بِذَٰلِكَ:

المحلۃ بالأحبۃ حرام قال العلامة الشامیؒ، ولو اراد ان یزوج امرأۃ فلا یاس ان ینظر الیہا۔ (۱)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحۃ، فصل فی النظر واللمس، ۵۲۹/۹-۵۳۲۔

ترجمہ:

اجنبی عورت سے خلوت حرام ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ: ”اگر کوئی شخص کسی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہو تو اس کے دیکھنے میں کوئی حرج نہیں۔“

لا یجوز له ان یطلب من اولیاء ما ان یحصر وھا ہیں یدیه؛ لما فی ذلك من الاستخفاف بهم، و لا یجوز ارتکاب مثل ذلك لأمر مباح، ولا ان یبظر إلیها بحیث تطع علی رؤیتہ لها من غیر إبدہا، لأن المرأة تستحب من ذلك، ویثقل مظر الأحب إلیها عی قلبها لما أحبلها الله علی الغیرة، وقد یفنی ذلك إلی معاصد عظيمة كما لا ینعی، وإسعا یجوز له ان یتعالبها ویبظر إلیها خفیة، ومثل هذا المظر یقتصر علی الوجه، والكف، والقدم لا یعدوھا إلی مواضع اللحم، ولا إلی جمیع البدن. (۱)

ترجمہ:

مرد کے لیے یہ جائز نہیں کہ مغلوبہ کے ادیب سے لڑکی کو اپنے سامنے حاضر کرنے کا مطالبہ کرے، کیوں کہ اس میں ان کو شرمندگی و ذلت لاحق ہوتی ہے اور ایک مباح کام کے لیے اس طرح کی حرکت جائز نہیں، اسی طرح مرد اپنی مغلوبہ کو اس طور پر بھی نہ دیکھے کہ اسے اس بات کی خبر ہو کہ بلا اجازت مرد نے مجھے دیکھا ہے، کیونکہ عورت کو اس بات سے حیا آتی ہے اور ایک اجنبی کا اس کو دیکھنے اس کے دل پر شاق گزرتا ہے، بچہ اس غیرت کے جو کہ اللہ نے اس کی فطرت میں ودیعت رکھی ہے، اور جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ مرد کا عورت کو یوں کھلے عام دیکھنا کئی مقاصد کو جنم دیتا ہے، ہاں مرد کے لیے جائز ہے، کہ کہیں پوشیدہ جگہ بیٹھ کر اس کو چھپکے سے دیکھ لے اور اس طرح کا دیکھنا صرف چہرے، ہتھیلی اور قدم تک منحصر ہو، اں اعضا سے تباہ ذکر کے باقی سارے بدن کی طرف نہ دیکھے۔



دوسری شادی کے لیے پہلی بیوی سے اجازت لینا

سوال نمبر (41):

ایک شخص کی بیوی روزانہ اس سے جھگڑتی رہتی ہے۔ معمولی معمولی باتوں پر جھگڑنا اس کا معمول بن چکا ہے جس سے شوہر کی زندگی عذاب بن چکی ہے، بلکہ اب تو وہ میسے جا کر بیٹھ گئی ہے اور شوہر کے پاس واپس نہیں آ رہی تو کیا

ازدوئے شریعت شوہر کو دوسری شادی کا حق حاصل ہے؟ دوسری شادی کے لیے کس کی اجازت ضروری ہے؟

بیشوا انڈیا

الجواب و - اللہ التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے ہر شخص کو بیک وقت چار عورتوں سے شادی (نکاح) کا حق حاصل ہے، تاہم ہر بیوی کا حق زوجیت، نان و نفقہ، سکنت، ان کے درمیان عدل و انصاف، میاندروی اور مساوات و برابری لازمی اور ضروری ہے۔ کیوں کہ شریعت مطہرہ نے تعدد ازواج کو عدل کے ساتھ مشروط کر دیا ہے، پھر بھی ایک سے زائد شادیوں کے لیے کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں۔ ویسے خاندان کو چاہیے کہ پوری سوچ سمجھ اور حکمت عملی سے کام لے کر مصالحت کی کوشش کرے تاکہ خوشی و شادمانی کی زندگی بسر ہو سکے۔

والذیل علی ذلک :

قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ ﴿وَأَنكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنى وَتِلْكَ وَرِيعَ فَإِنْ يَفْقَهُمُ إِلَّا تَعْبَلُوا أَفَرَأَيْتُمْ أَفْوَاحًا﴾ (۱)

ترجمہ

تو نکاح کر لو جو عورتیں تم کو خوش آویں دو، تین تین، چار چار پھر اگر ڈرو کہ ان میں انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت سے نکاح کرو۔



بیوی اور بچوں کے متاثر ہونے کی صورت میں دوسری شادی کرنا

سوال نمبر (42):

کیا کوئی شخص کسی شرعی حاجت اور تقاضائے نفس کے بغیر دوسری شادی کر سکتا ہے، جب کہ دوسری شادی کرنے سے اس کی پہلی بیوی کے حق تلفی اور بچوں کی تربیت پر فرق پڑنے کا واضح امکان نظر آ رہا ہو، شریعت ایسے نکاح کے بارے میں کیا ہدایات دیتی ہے؟

بیشوا انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعی لحاظ سے ازواج میں تعدد جائز ہے، یعنی جہاں نکاح کرنے کی ترفیب آئی ہے وہاں ازواج (بیویوں) کی تعداد ایک سے بڑھ کر بالترتیب دو یا تین یا چار رکھنے کی بھی اجازت ہے، لیکن سب سے اہم بات اس میں یہ ہے کہ ایک سے زائد شادیوں کو عدل و انصاف قائم رکھنے کی شرط سے مشروط کر دیا گیا ہے، جہاں یہ شرط مقفود ہوگی وہاں شریعت کا حکم ایک ہی نکاح پر اکتفا کا ہے۔ تعدد نکاح میں عدل و انصاف کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ روایت میں ایسے شخص کے بارے میں سخت وعید کا تذکرہ ہے جو ایک سے بڑھ کر نکاح کر لے اور پھر ان کے مابین عدل و انصاف قائم نہ رکھے۔ عدل کا دائرہ کاری یہ ہے کہ بیویوں کے ساتھ برابری کی بنیاد پر شب باشی کی جائے اور نان و نفقہ میں یکسانیت کا لحاظ رکھا جائے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر عدل و انصاف نہ رکھنے کا اندیشہ ہو تو ایک ہی نکاح پر اکتفا کر کے امتحان سے بچا جاسکتا ہے

والدلیل علیٰ ذالک:

أنه إذا خاف عدم العدل حرم عليه الزيادة على الواحدة. (۱)

ترجمہ:

جب کوئی عدل نہ کر سکے گا خوف کھائے تو اس پر ایک (بیوی) سے زائد (بیویاں رکھنا) حرام ہے۔

أي: وإن خفتم أن لا تعدوا سواها من النكاح المسمى، والثلاث، والرباع بإعطاء حقوقهن، فإنكحوا

واحدة. الزيادة على الواحدة إلى الأربع عند القدرة على المعادة. (۲)

ترجمہ:

یعنی اگر تم ڈرو کہ دو، تین یا چار کے ساتھ نکاح کر کے ان کے حقوق کی ادائیگی میں عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی

عورت سے نکاح کر لو۔۔۔ ایک عورت سے زیادہ سے چار تک نکاح کرنا عدل پر قدرت ہونے کی صورت میں جائز ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب القسم: ۳/۳۸۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی الجمع فی الوطی: ۳۰/۴۴۷

اُن پڑھ، بے روزگار شخص کا مطالبہ نکاح

سوال نمبر (43):

اگر کوئی شخص اُن پڑھ ہو، کوئی فن و ہنر بھی نہیں جانتا ہو غیروں کے غمخ و سراں کے سہارے جیتا ہو، بے روزگار ہو اور ساتھ ہی طبیعت میں سخت مزاجی ہو ایسا شخص شادی کرنے کا پرزور مطالبہ کرے تو کیا وہ اس مطالبہ میں حق بجانب ہے؟

بینوا انہم صرنا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح ایک مسنون و مشروع عمل ہے جو ہر انسان کی ذاتی کیفیت اور حالات کے لحاظ سے الگ الگ احکامات رکھتا ہے، چنانچہ اس کے لازمی تقاضے، مہر و نفقہ اور ازدواجی جنسی تعلق قائم رکھنا ہے، ساتھ حسن معاشرت اور اولاد کی صحیح تربیت بھی ضروری امور ہیں، اگر کوئی شخص اُن مذکورہ امور کی، بنام وہی سے قاصر نظر آتا ہو تو نئی امور کا حصول اور ان کا پورا کرنا اس کی اولین ترجیح ہونی چاہیے، ورنہ عین ممکن ہے کہ شادی کر کے وہ ظلم و جبر اور حقوق کی عدم ادائیگی کا مرتکب ہو جو کہ گناہ ہے۔

والسبیل علی ذلک :

قوله (ہاں نیفہ) ای نیفس الحور حرم، لأن النکاح، معاشرع لمصلحة تحصیل العس، و تحویل الثواب، و بالحواریائم، و برنکب المحرمات، فتعدم المصالح. (۱)
ترجمہ: اگر اس کو ظلم ہونے کا یقین ہو (تو حرام ہے) کیونکہ نکاح نفس کی تحصیل اور ثواب کے حصول کے لیے مشروع کیا گیا ہے اور ظلم سے تو وہ گناہگار ہوگا اور ممنوع امور کا ارتکاب کرے گا تو مصالح ختم ہو جائیں گے۔



نکاح میں کسی کی رضا کی شرط رکھنا

سوال نمبر (44):

کیا نکاح کو کسی شرط کے ساتھ سعلق کیا جاسکتا ہے، مثلاً بعض اوقات کسی نامعلوم امر کو فوری طور پر معلوم نہیں کیا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب کثیرا ما یسأل فی ۶۶/۱

جاسکا، جبکہ رشتہ طے کرنے یا نہ کرنے کا فیصلہ جلد کرنا ہوتا ہے ایسے میں اگر یوں کہا جائے کہ گراہ ہو تو میں نے نکاح کیا، ایسی صورت میں نکاح منعقد ہوگا یا نہیں؟

جیہوا توجہرہا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نگاہ سے نکاح یقینی امور میں سے ہے، اس کا ہونا یا نہ ہونا معلوم ہونا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ نکاح کو کسی ایسی شرط پر مطلق نہیں کیا جاسکتا، جس میں نکاح کے انعقاد و عدم انعقاد کا، حتمال ہو۔ صورتِ مسئلہ میں نکاح پڑھاتے وقت جملہ امور یقینی طور پر نمٹا کر نکاح کرانے یا نہ کرانے کا فیصلہ کیا جائے، شرط کے ساتھ مطلق و مشروط نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا۔

والسائل علیٰ ذلک :

(والنکاح لا یصح تعلیقه بالشرط) کترو جتک إل رصي أی، لم یعقد النکاح. (۱)

ترجمہ

(نکاح کی شرط کے ساتھ تعلق صحیح نہیں) مثلاً میں نے آپ سے نکاح کر لیا، اگر میرا باپ راضی ہو، اس سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔



وکیل کا مؤکل کی طرف سے قبول کرنا

سوال نمبر (45):

نکاح کے موقع پر لڑکی کے والد نے وکیل کی حیثیت سے کہا کہ: "میں نے اپنی بیٹی، خاند کے بیٹے احمد کو اسے روپے مہر کے عوض نکاح پر دے دی" اور لڑکے کے باپ نے بحیثیت وکیل کہا کہ: "میں نے قبول کر لی" تو اس لڑکی کا نکاح خالداور احمد میں سے کس کے ساتھ ہوا ہے؟

جیہوا توجہرہا

المواب وباللہ التوفیق:

فتویٰ عبارات سے واضح ہوتا ہے کہ نکاح کی مجلس میں جب کسی عاقد کا وکیل موکل کی طرف سے قبول کے الفاظ استعمال کرتے ہوئے یہ کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو یہ نکاح موکل کے حق میں نافذ ہوگا۔

صورت: مسئلہ میں جبکہ لڑکی کے والد نے ایجاب میں یہ کہا ہے کہ: ”اس نے اپنی بیٹی خالد کے بیٹے احمد کو نکاح پر دے دی“ اور خالد نے بحیثیت وکیل اس ایجاب کے جواب میں کہا کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو اس لڑکی کا نکاح احمد سے ہوا ہے نہ کہ خالد سے۔

والد تبیل علیٰ ذلک:

لو قال ھب ابتک لعلان، فقال الأب وہب مالم یقل المرکیں قبث لا یصح، واد اقال: قبث وإن قال لعلان صح النکاح للموکل، وإن قال مصطفى قبث یحب أن یصح ایصالاً للموکل (۱)

ترجمہ

اگر وکیل کسی کو کہے کہ: ”اپنی بیٹی فلاں کو دے دو“ اور باپ کہے کہ: ”میں نے دے دی“ تو جب تک وکیل یہ نہ کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ نکاح صحیح نہ ہوگا اور جب وکیل کہے کہ: ”میں نے قبول کر لی“ تو اگر اس نے کہا کہ فلاں کے لیے قبول کر لیا تو نکاح موکل کے لیے صحیح ہو جائے گا اور اگر اس نے (موکل کا ذکر کئے بغیر) ’مطلقاً قبول کر لی‘ کہا تب بھی نکاح موکل کے حق میں صحیح ہوگا۔



ایک شخص کا طرفین سے ولی بن جانا

سوال نمبر (46):

بعض اوقات جب نکاح فرہی رشتہ داروں کے درمیان ہوتا ہے تو خاندان کا کوئی معزز فرد دونوں طرف سے ولی ہوتا ہے یا کسی کا ایک ولی ہوتا ہے جب کہ دوسری جانب سے اسے وکالت مل جاتی ہے، ایسی صورت میں ایجاب و قبول کیسے کرایا جائے؟ جب کہ ایجاب و قبول تو طریقوں کا فعل ہوتا ہے۔

بیشواتیہ جردا

آزادی و غلامی کا بیویوں کی تعداد پر اثر

سوال نمبر (47).

شریعت نے ایک آزاد انسان کو چار بیویاں رکھنے میں ان کی آزادی و غلامی کے لحاظ سے کیا اصول مقرر کیے ہیں۔ چار کی تعداد میں مجموعہ سے تجاوز کرنا منع ہے یا ہر ایک نوع (آزاد اور لونڈی) سے چار چار بیویاں رکھنا جائز ہے۔ شرعی نقطہ نظر سے واضح فرمادیں۔

بیسواترجمہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے نہ صرف نساں کو بیک وقت چار بیویاں رکھنے کی اجازت دی ہے، بلکہ ازواج میں تفرد و تعدد کے لحاظ سے ایک سے بڑھ کر بالترتیب دو، دو، تین تین اور چار چار بیویاں رکھنے کو مقدم رکھا ہے، اگرچہ تعدد ازواج کو عدل و انصاف کے قیام کے ساتھ مشروط کر دیا ہے۔ بیویوں میں چار کی تعداد آزاد و لونڈی عورتوں میں ایک ہی طرح ہے، چنانچہ بیویاں چاہے آزاد ہوں یا لونڈیاں بیک وقت انہیں چار سے نہیں بڑھایا جاسکتا۔ یاد رہے کہ آزاد عورتوں کے نکاح میں موجودگی کی صورت میں لونڈی عورت کو نکاح میں ماننا روایات کی رو سے ممنوع ہے، البتہ پہلے سے موجود لونڈی بیویوں کے بعد آزاد عورت کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی قباحت نہیں، مجموعی طور پر نکاح کرتے وقت تعداد چار سے نہ بڑھے۔

والتمل علیٰ ذلک:

و للحر ان يتزوج اربعاً من الحرر، والاماء، وليس له ان يتزوج اكثر من ذلك. (۱)

ترجمہ:

آزاد مرد، آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں سے چار سے شادی کر سکتا ہے، اس سے زیادہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتا۔



وسیل کی بجائے بھائی کا ایجاب وقبول کر دینا

سوال نمبر (48):

کیا فرماتے ہیں علماء شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت کسی اجنبی شخص کو نکاح کا وسیل بنائے، وہ شخص مجلس نکاح میں موجود ہو کہ اس منکوحہ کا بھائی اس کی طرف سے ایجاب وقبول کرے تو کیا وسیل کے ہوتے ہوئے بھائی کے ایجاب وقبول سے نکاح منعقد ہوتا ہے یا نہیں؟

بیروا تخریفا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے بالغہ باکرہ اپنے نکاح میں خود مختار ہوتی ہے، اس وجہ سے اگر وہ ایک شخص کو وسیل نہ بنائے اور وہ شخص بذات خود عورت کی طرف سے ایجاب یا قبول کر لے یا وہ اس کا نکاح اس کی رضا مندی کے بغیر کر دے تو وہ اجازت پر موقوف رہے گا، البتہ اگر وہ کسی کو وسیل بنائے اور وہ وسیل نکاح کرائے تو صحیح ہوگا۔

لہذا صورت مسنورہ میں عورت نے کسی اجنبی آدمی کو وسیل بنایا ہو اور وہ مجلس میں موجود ہو تو ایجاب وقبول اس وسیل کی ذمہ داری ہے، اگر عورت کے بھائی نے بغیر اجازت کے نکاح کیا ہو تو وہ عورت کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ تاہم وسیل کی خاموشی کی صورت میں بھائی کا نکاح کرنا یا منکوحہ کو بھائی کے ایجاب وقبول کا علم ہونے کے باوجود خاموش رہنے کی صورت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(مسئل) هي بكرة بالمة عاقنة رشيدة روجها أبوهار جلابلا إديها، ولا وكالة عنها، فردت النكاح

حين يلعبها فوراً، فهل يرتد بردها، والحانة هذه، (الجواب) نعم. (۱)

ترجمہ:

(سوال کیا گیا کہ) کسی بائعہ علقہ، باکرہ سمجھ، لڑکی کا نکاح اس کا باپ اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے کر دے جب کہ اس نے سے وسیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچے تو نکاح کو فوراً رد کر دے، کیا اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جائے گا، جب کہ صورت حال یہ ہو؟ (الجواب) جی ہاں۔

نکاح میں عقد وکالت پر گواہ

سوال نمبر (49):

ہمارے ہاں نکاح کے دوران نکاح خواں لڑکی سے اس کے وکیل کے ہارے میں دریافت کرنے کے لیے ایک آدمی دو گواہوں سمیت بھیجتا ہے۔ کیا اس وقت اس آدمی کے ساتھ دو گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

بینواتو جرحوا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے وقت کم از کم دو گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے۔ عورت سے اس کے وکیل کے ہارے میں دریافت کرنا یا اختیار لینا گواہوں کی موجودگی پر موقوف نہیں، البتہ اگر اس دوران بھی دو گواہ موجود ہوں تو بہتر ہے تاکہ بصورت انکار گواہی کی ضرورت پڑنے پر وہ گواہی دے سکیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

واعلم أنه لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح، بل على عقد الوكيل، وإنما ينبغي أن يشهد

على الوكالة إذا ضعف جحد المؤكل لها. (۱)

ترجمہ: جان لو کہ نکاح کا وکیل مقرر کرتے وقت گواہ بنانا (صحیح نکاح کے لیے) شرط نہیں، اور اگر خوف ہو کہ بعد میں مؤکل عقد وکالت سے انکار کر بیٹھے گا تو اس وقت عقد وکالت پر گواہ بنانا بہتر ہے۔



وکیل نکاح کا اپنے لیے ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (50):

زید نے فاطمہ سے عمر کے ساتھ نکاح کے لیے اجازت لی، جو کہ فاطمہ نے دے دی، لیکن نکاح کراتے وقت نکاح خواں نے زید سے یہ نہیں کہا کہ: ”تو نے فاطمہ کو بعوض اتنے مہر کے نکاح میں دے دیا ہے“ بلکہ صرف یہ کہا کہ: ”تو نے فاطمہ کو بعوض اتنے مہر کے قبول کیا ہے“ زید نے کہا کہ: ”قبول کیا تھا، قبول کیا ہے“ یہ نسبت غلطی سے ہوئی، بعد

(۱) رد المحتار علیٰ فقہ المعتمد، کتاب النکاح، باب الکفاءة، مطلب فی الوکیل والفصولی فی النکاح: ۴/۲۲۱، ۲۲۲

میں دوبارہ عمر کے لیے منج ایجاب وقبول کرایا گیا۔ پہلے الفاظ کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

بیشواتر جردا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے بارے میں نکاحیت بھانے کے اصول دیگر معاملات سے الگ ہیں۔ نکاح میں کوئی عورت کسی شخص کو اپنا نکاح کروانے کا وکیل بنائے، تو وہ اپنے ساتھ اس عورت کا نکاح نہیں کر سکتا، بالخصوص جب عورت کی جانب سے وہ شخص متعین ہو جس کے ساتھ نکاح کروایا جارہا ہو۔

صورت مسئولہ میں مذکورہ عورت نے مخصوص شخص کے ساتھ نکاح کروانے کے لیے زید کو وکیل بنایا تو زید کا نکاح اس عورت کے ساتھ منعقد نہیں ہوتا، چاہے والد قصد ا کہے ہوں یا قلعی سے، لہذا دوبارہ کہے گئے الفاظ اور کرانے کے نکاح کا اعتبار ہوگا۔

والله لیل علی ذلک :

(بمخلاف مالو وکتہ بتزویجہا من رجل، فزوجها من نفسه) لأنها صیغہ مزرعہ

لامتزوجا وقال العلامة الشافعی: (قوله من رجل) أي غیر معین، وکذا المعین بالذاتی۔ (۱)

ترجمہ

بخلاف اس صورت کے کہ عورت کسی کو کسی شخص کے ساتھ اپنا نکاح کروائے گا وکیل بنائے اور وہ اپنے ساتھ نکاح کروائے (یہ جائز نہیں) کیونکہ اس نے اسے نکاح کروانے والہ بنایا ہے نکاح کرنے والا نہیں اور علامہ شافعی نے فرمایا کہ ان کا یہ کہنا کہ مراد غیر معین آدمی ہے اسی طرح اگر معین آدمی ہو تو بطریق اولیٰ جائز ہے۔



عقد نکاح میں والد کی بجائے مربی کے حوالہ سے دولہا کا تعارف کرا دینا

سوال نمبر (51):

زید کو اس کے والد نے بچپن میں کسی دوست کے حوالہ کیا۔ اس شخص نے اس کی پرورش کی تو اس کا بیٹا کہنا یا، چنانچہ زید کے نکاح میں ایجاب وقبول کرتے وقت اس کے نام کے ساتھ بطور تعارف حقیقی والد کی بجائے اس

کے مربی کا نام بطور والد ذکر کیا گیا کیونکہ وہ اس شخص کا بیٹا ہونے کے حوالے سے مشہور تھا۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے تعارف کے ساتھ اس کا نکاح درست ہے یا نہیں؟

بیسرا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح میں زوجین کا تعارف ضروری امر ہے، تاکہ وہ دیگر افراد سے الگ اور ممتاز ہو سکیں۔ ان کی ذات سے متعلق کسی قسم کا ابہام یا جہالت نکاح پر منسلک اثر ڈالتا ہے، اس لیے فقہائے کرام نے زوجین کے تعارف میں ان کے آباء کا ذکر مناسب قرار دیا ہے۔ تعارف کا یہی طریقہ بہترین ہے، تاہم اگر کسی کے تعارف میں اس کی حقیقت یا حقیقی نام یا باپ کی حقیقت یا حقیقی نام کی بجائے ان کا تعارف کسی ایسے طریقے سے کر لیا جائے، جس طریقے سے وہ عام طور پر متعارف اور پہچانے جاتے ہوں تو یہی طریقہ قابل اختیار ہے، اہت بہترین ہے کہ باپ سے نسبت کر کے مربی کا تذکرہ حریض تعارف کے لیے ہو۔

لہذا صورت مستندہ میں اگر کوئی لڑکا اپنے والد کی بجائے مربی کی نسبت سے زیادہ شہرت اور پہچان رکھتا ہو تو نکاح میں مربی کے حوالے سے نکاح صحیح اور منعقد ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک :

(ومسما) أب يكون الروح، والروحة معلومين، فلوروج بنته، وبه بنتا، لا يصح إلا إذا كانت إحداهما مسروجة، فيصرف إلى العارغة، كذا في النهر العائق جارية سميت في صغرها باسم، فلما كبرت سميت باسم آخر، قال تروح باسمها الآخر إذا صارت معروفة باسمها الآخر، والأصح عندي أن يجمع بين الاسمين، كذا في الظهيرية، (۱)

ترجمہ: نکاح کے شرائط و ادب میں سے یہ بھی ہے کہ شوہر اور بیوی معلوم ہو، پس اگر کسی نے اپنی بیٹی کا نکاح کرایا اور اس کی دو بیٹیاں ہوں تو نکاح صحیح نہیں، البتہ اگر ان دونوں میں سے ایک شادی شدہ ہو تو نکاح غیر شادی شدہ کی طرف لوٹے گا۔ النہر العائق میں بھی یوں ہے۔ کوئی لڑکی ایسی ہو کہ اس کے بچپن میں اس کا کوئی نام رکھ دیا گیا ہو، جب وہ بڑی (بالغہ) ہوئی تو کوئی دوسرا نام رکھ دیا گیا۔ کہا ہے کہ اس کی شادی اسی دوسرے نام سے کی جائے گی، جب اسی

دوسرے نام سے مشہور ہو اور میرے نزدیک صحیح ترین یہ ہے کہ دونوں ناموں کو اکٹھا (ذکر) کیا جائے۔



معین شخص سے بیٹی کا نکاح نہ کرانے کی قسم اٹھانا

سوال نمبر (52):

ایک شخص سے اس کی بیٹی کا رشتہ کسی رشتہ دار کے لیے مانگا جا رہا تھا، لیکن لڑکی کے والد نے قسم کھا کر رشتہ دینے سے انکار کر دیا کہ اگر میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اس لڑکے سے کر دیا تو مجھ پر بیوی تین طلاق ہوگی، حالانکہ لڑکی اور اس کا خاندان اسی رشتہ پر راضی ہیں، لیکن والد اپنے قسم سے مجبور ہے، ایسی صورت میں یہ رشتہ طے ہو سکتا ہے یا نہیں؟

بینوا انو جرمنا

الجواب فی اللہ التوفیق :

اگر لڑکی کا والد بذات خود یا کسی اور کے ذریعے اپنی بیٹی کا نکاح اسی لڑکے سے کرانے، جس کے رشتے سے انکار کر دیا ہے تو طلاق واقع ہو کر بیوی مطلقہ مغلطہ بن جائے گی، البتہ اگر اس کی اجازت کے بغیر لڑکی بذات خود نکاح اسی لڑکے سے کرے یا والد کے ملاوہ کوئی دوسرا شخص نکاح کرادے، والد کا اس میں کوئی عمل دخل نہ ہو ورنہ کوئی مثبت کردار ہو، اگرچہ بعد میں وادہ اجازت دے دے تو ایسی صورت میں شرط موجود نہ ہونے کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔

واللہ لیل علی ذلک :

وفی نوادر هشام بن محمد فیمن حلف بطلاق امرأته ثلاثاً أن لا یزوج بنتاً له صغیرہ، وروجہ رجل و لای حاضر ماسکت، و قبل الزوج، ثم أجاز الأب لا یحنت، (۱) ترجمہ:

نوادر هشام میں محمد سے اس شخص کے بارے میں منقول ہے جو اپنی چھوٹی بیٹی کے نکاح کرنے پر حلفاً اپنی بیوی کو تین طلاق کہے اور کوئی دوسرا شخص اس لڑکی کا نکاح کرادے اور والد حاضر ہو کر خاموش ہو اور شوہر قبول کر لے، اس کے بعد والد اجازت دے دے، تو حائث نہیں ہوگا (یعنی طلاق واقع نہیں ہوگی)۔

وٹہ سٹہ کا نکاح

سوال نمبر (53):

بعض علاقوں میں شغار (وٹہ سٹہ) کا رواج ہے، ایک لڑکی دوسری لڑکی کے نکاح کے بدلے میں دی جاتی ہے اور دونوں لڑکیوں کا باقاعدہ شرعی نکاح کر دیا جاتا ہے، لیکن دونوں کو مہر کے حق سے محروم رکھا جاتا ہے، ہر ایک دوسرے کا بدلہ بھی جاتی ہے، ایسے نکاح کے بارے میں شریعت کا حکم واضح کر دیجیے۔

پتہ: نواز شہر

الجواب وبالله التوفیق:

دو لڑکیوں کا آپس میں بطور تبادلہ نکاح کرنا اس وقت کی رسم ہے جس وقت عورت معاشرہ کا ایک محفل فرد سمجھی جاتی تھی، جب کہ شریعت مطہرہ نے عورتوں کو مستقل حقوق دے کر انہیں عظمت اور تقدس کی نعمت سے نوازا اور ان کے نکاح کے وقت مہر کو لازم قرار دیا، لہذا تبادلہ کی ایسی کسی صورت کا اعتبار ہے اور نہ ہی کوئی آزاد انسان، مگر معاوضہ بن سکتا ہے، اس لیے شغار (وٹہ سٹہ) کی قباحت و شاعت میں کوئی شک نہیں۔

البتہ یہ الگ مسئلہ ہے کہ شغار میں دی ہوئی عورتوں کا نکاح منعقد ہوگا یا نہیں؟ فقہ حنفی کی رو سے جہاں کہیں نکاح کے انعقاد کے وقت باقاعدہ ایجاب و قبول ہو تو حق مہر کے تذکرے کے بغیر کسی طیراً کو مہر قرار دینے یا حق مہر کی نفی کے باوجود نکاح سہر حال منعقد ہو جاتا ہے اور مہر مثل واجب ہو جاتا ہے، لہذا شغار (وٹہ سٹہ) کی صورت میں نکاح منعقد ہو کر مہر مثل واجب رہے گا۔

واللہ یول علیہ السلام:

وإذا روج الرجل بنته علی أن یزوجہ لمتزوج بنته، أو أخته لیكون أحد العاقدین عوضاً عن الآخر، فالعقدان جائزان، ولكن واحدة منهما مہر مثلها. وبأنه سمي بالابيضاح صدقاً فیصح العقد، ویجب مہر المثل، كما إذا سمي الخمر والخمریر. (۱)

ترجمہ

اور جب ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر کر دے کہ شادی کرنے والا اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے،

تاکہ دونوں عائد ایک دوسرے کا عوض بن جائیں تو دونوں عقد (نکاح) جائز ہیں اور ہر ایک کیلئے مہر مثل واجب رہیگا۔۔۔۔۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جو چیز مہر نہیں بن سکتی، سے ہر تالائی ہے، اس لیے عقد صحیح رہے گا اور مہر مثل واجب ہوگا، جیسا کہ خرد و خرد کو (مہر کے طور پر) متعین کر دیا جائے (جب بھی حکم ہے)۔



نکاح کو معلق کرنا

سوال نمبر (54):

ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ "مگر تم نکاح کا کام کرو تو سمجھو میں نے اپنی بیٹی آپ کے نکاح میں دے دی" اس شخص نے وہ کام کر لیا۔ اب نکاح کرانے کا مطالبہ کر رہا ہے، لیکن بڑی کا والد انکار کر رہا ہے تو کیا اس کا یہ مطالبہ صحیح ہے اور یہ نکاح ہونا چاہیے؟

بیتنا نوجھو

المصواب وبالله التوفیق۔

شرعی نقطہ سے نکاح کے مستند ہونے کیسے ایجاب و قیوں ہے جو کہ نکاح کا رکس ہے، لہذا نکاح کسی ایسے امر کا متحمل نہیں ہو سکتا، جس پر نکاح کو معلق کر دیا جائے۔

صورت مسئلہ میں کسی کام پر نکاح کی تعلیق صحیح ہے اور نہ ہی یہ تعلیق نکاح میں مؤثر ہے، البتہ اسے وعدہ نکاح کہا جاسکتا ہے، جس کی ایفا اس کی اخلاقی ذمہ داری ہے، اگر کوئی شرعی معقول عذر نہ ہو تو وعدہ پورا کر لینا چاہیے، لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ بالذکر پر والد جبر نہیں کر سکتا۔

والد لیل علی دلہ :

والنکاح لا یحتمل التعلیق. (۱)

ترجمہ:

نکاح تعلیق کا احتمال نہیں رکھتا۔



متحقق و موجود امر پر نکاح کو معلق کر دینا

سوال نمبر (55).

ایک بالغ لڑکی کا نکاح ہونے لگا تو ایجاب و قبول کے وقت اس نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ میرا بڑا بھائی میرے اس نکاح پر راضی ہے یا نہیں، لیکن اسے بروقت علم نہ ہوسکا، اگرچہ گھر والوں نے یہ یقین دہانی کرا دی کہ وہ راضی ہے، چنانچہ اس نے نکاح قبول کرتے ہوئے اس شرط کا اضافہ کیا کہ، اگر میرا بھائی راضی ہو تو بعد میں اسے بھی معلوم ہو گیا کہ بھائی کو معلوم بھی تھا اور وہ راضی بھی تھا۔ نکاح مذکورہ کا حکم واضح کر دیں۔

بیشوا تنویر

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کا انعقاد اگرچہ کسی شرط پر معلق ہونا قبول نہیں کرتا، لیکن کوئی ایسا امر شرط قرار پائے جو پہلے سے موجود اور واقع ہو تو ایسے امر کے شرط ہونے پر نکاح فوری طور پر منعقد ہو جاتا ہے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ لڑکی کا بھائی (پہلے ہی سے) راضی ہو تو شرط متحقق ہونے کی وجہ سے نکاح منعقد ہو چکا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

(إلا أن يعلقه بشرط) ماص (كائن) لا محالہ (میکوں تحقیقا) یسعد فی الحاح، (۱)

ترجمہ :

مگر جب ایسے امر پر معلق کر دے، جو یقینی طور پر پہلے سے موجود ہو تو یہ محقق ہو گا پس اسی وقت منعقد ہو گا۔



متکلی توڑنے کا طریقہ

سوال نمبر (56):

جس عورت کی متکلی ہو جائے اور رغبت نہ ہوئی ہو، ایسی عورت کے ساتھ اگر شوہر باہر نہ کرنا چاہے، تو اس رشتہ کو ختم

(۱) الدر المختار علی رد المحتار، کتاب النکاح، قیوم باب الولی، ۱۵۲/۱

کیسے کیا جائے؟ کیا نکاح منعقد ہو کر طلاق کی ضرورت پڑے گی؟

بیشواتز جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح طرفین کے ایجاب و قبول کے صریح الفاظ دو گواہوں کے سامنے کہنے سے منعقد ہو جاتا ہے، جس میں نکاح کی نیت کرنا بھی ضروری نہیں، اگر صرف رسی جیسے یا نکاح کے کنائی الفاظ بول کر کسی عورت کو کسی مرد کی طرف منسوب کرنے کی بات ہو جائے اور ان کا آپس میں نکاح کرانے کا وعدہ ہو جائے تو پھر یہ عمل نکاح نہیں کہلاتا اور اگر نیت نکاح ہی کی ہو اور گواہ بھی موجود ہوں اور ایجاب و قبول کنائی الفاظ کے ذریعے ہو جائے، تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ گواہوں کا نکاح باندھنے کے عمل سے آگاہ ہونا ضروری ہے۔

صورتِ مستورہ میں اگر ممکنی میں صرف وعدہ نکاح ہو تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ رشتہ ختم کرانا ہو تو طلاق کی ضرورت نہیں، صرف زبانی طور پر یا عملی طور پر ختم کرنے کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے، البتہ وعدہ خلافی کے گناہ کا رنکاب ضرور لازم آئے گا۔ طرفین راضی نہ ہوں تو فتنہ و فساد کا احتمال ہے، اس لیے شریعت اس کی حوصلہ فرائی نہیں کرتی اور اگر ایجاب و قبول کر کے نکاح نہ ہو، طریقے سے پڑھایا گیا ہو تو طلاق کے بغیر نکاح ختم نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك :

قال في شرح الطحاوي: لو قال هل أعطيتها، فقال أعطيت، إن كان المجلس لوعده فوعد، وإن كان للعقد فنكاح. (۱)

ترجمہ:

طحاوی کی شرح میں مصنف نے فرمایا کہ: ”اگر ایک شخص نے یوں کہا: ”تو نے مجھے لڑکی دے دی“ اور اس نے کہا کہ: ”میں نے دے دیا“ تو دیکھا جائے گا کہ مجلس وعدہ کا ہے تو یہ وعدہ ہوگا اور اگر مجلس عقد کا ہے تو یہ نکاح ہوگا۔



مگیتر کی ماں سے منا

سوال نمبر (57).

ایک لڑکے کی مگنی ہو چکی ہے، لیکن نکاح ابھی تک نہیں ہوا، کیا نکاح سے پہلے وہ مگیتر کی ماں سے مل سکتا ہے اور اس سے بات چیت کر سکتا ہے؟

پیشوا نوجوہا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر مگیتر کی ماں لڑکے کے محرمات اہدیہ میں سے ہو تو نکاح سے پہلے اور نکاح کے بعد کا حکم ایک ہی رہے گا، یعنی اس سے میل جول اور ملاقات میں کوئی حرج نہیں، لیکن اگر وہ عورت اس کے محرمات اہدیہ میں سے نہ ہو تو نکاح سے پہلے اگر چہ اس کی مگنی ہو چکی ہو، لیکن مگیتر کی ماں سے ملنا عام اجنبی خواتین سے ملاقات کے مترادف ہے، کیوں کہ یہ اس کے لیے اجنبی کا حکم رکھتی ہے، البتہ اگر وہ عورت عمر رسیدہ ہو، غیر مشہور ہو تو شرعاً اس کے ساتھ ملنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ولا یحل لہ ان یمس وجہہا، ولا کفہا، وإن کان بأحد الشهوة، وهذا إذا كانت شابة تشتهي
لمان كانت لا تشتهي لا یاس بمصاعحتها، ومس یلما۔۔۔ ثم أن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ أباح المس
للرجل إذا كانت المرأة عجوزاً۔ (۱)
ترجمہ:

اور اسے یہ جائز نہیں کہ اجنبی عورت کے چہرے اور ہاتھوں کو چھو لے، اگر شہوت کا ڈر نہ بھی ہو، یہ اس وقت ہے جب کہ عورت ایسی جوان ہو کہ اسے شہوت آئے اور اگر شہوت نہ آئے تو اس کے ساتھ مصافحہ کرنے اور اس کے ہاتھ کو چھونے میں کوئی حرج نہیں۔۔۔۔۔ پس امام محمدؒ نے بزرگی عورت کے چھونے کو آدمی کے لیے جائز قرار دیا ہے۔



نکاح کے بعد رضاعت کا دعویٰ

سوال نمبر (58):

اگر باقاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعے گواہوں کی موجودگی میں نکاح ہو جائے۔ اہتہ رخصتی نہ ہوئی ہو، اس دوران کسی عورت کا یہ دعویٰ سامنے آجائے کہ میں نے ان دونوں کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا تھا۔ عورت کے پاس دعویٰ کو ثابت کرنے کے لیے گواہ نہیں، لیکن وہ قسم کے لیے تیار ہو تو مذکورہ دعویٰ سے نکاح پر کیا اثرات پڑیں گے؟

بیشواؤ جہود

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ لڑکے اور لڑکی دونوں کی مدت رضاعت میں ایک عورت کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، جس سے ان کے، جن نکاح حرام ہو جاتا ہے، لیکن چوں کہ حرم رضاعت کا تعلق یقینی امور سے ہے جس کے ثبوت کے لیے قطعی دلیل کی ضرورت ہے، روایتی دعوے اور محض چہرہ گوئیوں سے اسکا ثبوت نہیں ہوتا۔

لہذا (مذکورہ صورت حال میں) شریعت کی رو سے اگر کوئی عورت کسی لڑکے اور لڑکے کی جانب رضاعت کی نسبت کر دے تو اس کا یہ دعویٰ تب صحیح و قابل عمل سمجھا جائے گا جب وہ اپنے دعویٰ کو شرعی طریقے سے ثابت کر دے، ورنہ محض دعویٰ کرنے سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اہتہ نکاح سے قبل اگر کوئی اس طرح کا دعویٰ بلا اثبات سامنے آجائے اور مدعیہ دیانت دار ہو اور اس کی بات سے دس میں کلک محسوس ہو تو نکاح نہ کرانا ہی بہتر ہے، لیکن اگر نکاح ہو چکا ہو (جیسا کہ صورت مسئلہ میں ہے) اور دعویٰ بلا ثبوت ہو تو نکاح بحال خود برقرار رہے گا۔

والد لیل علی ذلک:

ولا یجوز شهادة امرأة واحدة علی الرضاع احببہ کما انت، أو ام أحد الزوجین (۱)

ترجمہ

ایک عورت کا رضاعت کی گواہی دینا جائز نہیں چاہے، احببہ ہو یا میوں بیوی میں سے کسی کی والدہ ہو۔



لڑکے کی بے روزگاری کی وجہ سے رخصتی روکنا

سوال نمبر (59):

اگر نکاح منعقد ہو جائے اور لڑکے کے اولیاء رخصتی کا مطالبہ کریں، لیکن لڑکی والے رخصتی کا مطالبہ اس بنیاد پر رد کر دیں کہ لڑکا ملازمت یا تہرمت وغیرہ شروع کر دے تو رخصتی کر دیں گے۔ شرعی لحاظ سے ان کا رخصتی اس بنیاد پر روکنا درست ہے یا نہیں؟ حاکم لڑکے کا والد مال و غیرہ ہے اور ان کا خوشحال گھرانہ ہے۔

بہنو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے بیوی کا خاوند سے اپنے آپ کو روکنا یا اسے خود کو سپرد کرنے کا تعلق مہر کی ادائیگی و عدم ادائیگی کے ساتھ ہے۔ نکاح منعقد ہو جانے کے بعد جب شوہر مہر وا کر دے تو بیوی کو رخصتی نہ کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں، البتہ مہر کی تعمیل اور تاجیل کی تفصیل ضرور ہے، چنانچہ اگر مہر پورا موصول ہو تو بیوی نکاح کے انعقاد کے بعد رخصتی نہیں روک سکتی اور اگر پورا معجل ہو، تو پورے مہر کی ادائیگی کے بعد رخصتی نہیں روک سکتی، اور اگر بعض حصہ معجل ہو تو معجل مہر کی ادائیگی ہوتے ہی شوہر کو رخصتی کرنے کا حق حاصل ہے، بیوی کو انکار کا کوئی حق حاصل نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر رخصتی مہر کی عدم ادائیگی کی وجہ سے روک لی ہو تو اس کا اختیار بیوی یا اس کے اولیاء کو ہے، البتہ صرف بے روزگاری کی وجہ سے رخصتی کو روکنا بیوی یا اس کے اولیاء کے اختیار میں نہیں، لہذا وہ شوہر کے مرضی کے مطابق رخصتی کے پابند ہوں گے۔

والد قبل علی ذلک :

قال الکرخي: وللرأة أن تمنع الزوج من الدخول بها، حتى يوفىها جميع المهر، وفي الخلاصة يعني المعجل، وسو بقى درهم، قال: وليس لزوج أن يمنعها من السفر والخروج من منزله وزيارة أهلها حتى يوفىها جميع المهر، وإن كان المهر مؤجلاً لم يكن لها أن تمنع نفسها وفي الخلاصة: سواء كان قبل حلول الأجل، أو بعده في ظاهر الرواية. (۱)

ترجمہ: علامہ کرخیؒ نے فرمایا ”بیوی جب تک اپنے آپ کو شوہر سے روک سکتی ہے، جب تک اسے پورا مہر ادا نہ کر دیا

جائے اور خلاصہ میں ہے کہ مراد مطلق مہر ہے، اگرچہ ایک درہم باقی ہو، فرمایا: شوہر جب تک پورا مہر ادا نہ کر دے، وہ بیوی کو منکر کرنے، گھر سے نکلنے اور خاندان والوں سے ملنے سے نہیں روک سکتا اور اگر مہر موجدل ہو تو بیوی اپنے آپ کو شوہر سے نہیں روک سکتی۔ خلاصہ میں ہے، ظاہر الرویہ کے مطابق چاہے تاریخ کے گزرنے سے پہلے ہو یا اس کے بعد، مہر موجدل کی صورت میں نہیں روک سکتی۔“



رسم مہندی کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (60):

شادی بیاہ کے موقع پر خاندان و محلہ کی ایسی لڑکیوں کو جمع کیا جاتا ہے، جو دوہن کی ہم جولی اور سہیلیاں ہوں، یہ لڑکیاں دوہن کو سنوارتی ہیں اور اس رسم کو عام طور پر بہت ہی اہم اور لاری سمجھا جاتا ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

بیشوا نقضہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے خوشی کے مواقع کے معروف رسم و رواج میں چونکہ ثواب کی نیت نہیں پائی جاتی، اس لیے اسے ناجائز سمجھنا مشکل ہے۔ ایسے رسم و رواج، تقریبات اور عادات میں صرف اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ دیگر شرعی امور یعنی بے پردگی بے حیائی اور میزک پر مشتمل نہ ہوں۔

صورت مسئلہ میں ایسی محفل اور رسم اگر کسی خلاف شریعت کام پر مشتمل نہ ہو تو جائز ہے، بلکہ شاید یہ شادی کے موقع کی ضرورت ہو، البتہ دینی اقدار کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

هل بكرة الرقاب؟ المختار لا، إذا لم يشتمل علی مفسدة دینیہ (۱)

ترجمہ:

کیا زفاف مکروہ ہے، مختار (قول) یہ ہے کہ نہیں، اگر یہ کسی دینی مفسدہ پر مشتمل نہ ہو۔

منگنی کی چند رسوم

سوال نمبر (61):

لوگ منگنی کے موقع پر عادات کی برائی، لسانی اور قبائلی لحاظ سے مختلف قسم کے رسوم ادا کرتے ہیں، ہر کہیں الگ قسم کے رسوم ہوتے ہیں، مثلاً مہدی لے جانا، لڑکی کا لڑکے کو انگوشی پہنانا، سالیوں وغیرہ کا لڑکے کو دودھ پلانا وغیرہ، ان رسوم کا شرعی حکم کیا ہے۔

بیشوا ترمہ

الجواب وبالله التوفیق :

رسم درواج اور مختلف عادات و اطوار کا تحقق جب خوشی کے مواقع سے ہو تو اس میں عام طور پر ”مذہبی جذبہ اور لزوم“ نہیں ہوتا، جب کہ غلی کے موقعوں کے رسوم و عادات کو مذہبی جذبہ، کسی خاص پس منظر یا کسی روایت و واقعہ کی بنیاد پر کوئی رسم ادا کی جاتی ہے، اس لیے خوشی کے رسم و رواج کو مآذات مباح تر اردیا جاسکتا ہے، جب کہ اس میں لاری طور پر کوئی شرعی حکم متاثر نہ ہو، جیسی اس رسم و رواج کا اندر زبہ نہ ہو جس کی وجہ سے کسی شرعی حکم پر اثر پڑتا ہو، اس لیے ایسے رسوم میں دینی احکامات کی عملداری اور پاسداری کا جہتم کیا جانا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں ذکر کردہ رسوم بشمول ان رسوم جو ذکر نہیں کیے گئے، کا تعلق بھی منگنی اور شادی کے ساتھ ہے تو یہ جب کسی دینی حکم کی خلاف ورزی پر مشتمل نہ ہو تو اس کے جواز میں گنجائش ہے اور اگر کوئی دینی حکم متاثر ہو تو اس کی عمل کرنا ناجائز رہے گا، چنانچہ منگنی کے موقع پر لڑکا لڑکی یا قاعدہ ایجاب و قبول کے بغیر ایک دوسرے کے لیے جنسی ہوتے ہیں اور سالیوں بھی اجنبی ہوتی ہیں، بلکہ نکاح کے بعد بھی ان کے ساتھ اختلاط یا بے تکلفی غیر مناسب ہے، لہذا اس صورت میں دودھ اور انگوشی کے رسم کا جواز نہیں، اگر نکاح ہو جائے تو انگوشی پہنانے اور دودھ پینے کی گنجائش ہے، لیکن اختلاط و بے تکلفی درست نہیں۔

والله اعلم بما ذلک :

ولا یحل له ان یمس وجهها ولا یتکلم بها، وإن کان یأمن الشهوة، وهذا إذا كانت شابة تشہی،

مزان کانت لا تشہی لا یاس بمصافحتها ومس یلها، (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثامن فیما یحل للرجل ان ینظر الیہ: ۳۲۹/۵

ترجمہ

مرد کے لیے جائز نہیں کہ وہ جو اس مشیت عورت کے چہرے اور اس کے ہاتھ کو ہاتھ لگائے، اگرچہ اسے شہوت آنے کا خوف نہ ہو اور اگر عورت بوڑھی غیر مشیت ہو تو اس کے ساتھ مصالحت کرنا اور ہاتھ لگانا مباح ہے۔

أَن حَتْمَالِ الْمَعْسَدَةِ إِنْ كَانَ مَادِرًا وَلَيْلًا، أَوْ مَرَجُوحًا لَا يَسْمَعُ الْمَعْلُ، وَكَلَامًا يَمِيزُ بِمَعْنَى إِلَى الْمَعْسَدَةِ إِنْصَاءً كَثِيرًا بِحَيْثُ يَدْعُو إِلَى غِيَةِ الْعَيْنِ بِوُقُوعِ الْمَعْسَدَةِ. (۱)

ترجمہ

کسی کام میں جب خرابی کا خیال نادر یا تھوڑا ہو یا مرجوح (مغلوب) ہو تو اس کام کو منع نہیں کیا جائے گا، ہماری بات اس کام کے بارے میں ہے جس میں بہت زیادہ خرابی تک بے جانا ہو، اس طور پر کہ خرابی میں پڑے کا غلبہ ظن ہو جائے۔



دعوت ولیمہ کا حکم اور اس کا شرعی وقت

سوال نمبر (62):

دعوت ولیمہ کا شرعی حکم کیا ہے؟ نیز اس کی ادائیگی کا شروع وقت کون سا ہے؟ اور مختلف اوقات میں کیے گئے دعوت ولیمہ کا اثر کیا رہے گا؟ شرعی نقطہ نظر سے وضاحت فرمائیں۔

ہیومنز جردا

الجواب وبالله التوفیق:

"دعوت ولیمہ" کہنے کی اس دعوت کو کہا جاتا ہے جو رشتہ از دراج میں بندھن کی خوشی میں کیا جاتا ہے اور یہ دعوت سنت ہے، چونکہ اس کی مشروعیت عقد نکاح کے سبب ہے، اس لیے اس کا صحیح شروع وقت عقد نکاح کے بعد ہے، البتہ دخول و خلوت صحیح کی شرط کے بارے میں فقہائے کرام کا ابھی اختلاف وسعت کا فائدہ دیتا ہے، چنانچہ عقد نکاح کے بعد دخول یا خلوت صحیح کے بعد کسی بھی دعوت سے ولیمہ کی سنت ادا ہو جائے گی، لیکن عقد نکاح سے پہلے کی دعوت اگرچہ صدقہ و خیرات کے ثواب سے خالی نہیں، لیکن اسے دعوت ولیمہ کہنا مشکل ہے۔

والتلبل علی ذلک :

ولیلة العرس منه، و فیما مشربة عظيمة، و هی اذ اسی الرجل بالمرأته ینقی ان یدعو الحیران
والاقرباء والأصدقاء، و یدبح لهم ویصع لهم طعاما، (۱)
ترجمہ

شادی کا ولیمہ سنت ہے اور اس میں بڑا ثواب ہے اور وہ یہ ہے کہ جب آدمی اپنی منکوحہ سے شادی کرے تو
اسے چاہیے کہ ہمسایوں، رشتہ داروں اور دوستوں کو دعوت دے، ان کے لیے ذبح کرے اور کھانا تیار کرے۔
قبیل: (انہما ینکون بعد اللہ حول و قبل عبد العقد، و قبل عدهما) (۲)
ترجمہ

کہا گیا ہے کہ ولیمہ کا وقت ہمسری کے بعد ہے، اور بعض نے کہا ہے کہ عقد کا ولیمہ کرنا سنت ہے، اور بعض
نے کہا کہ اس کا وقت ان دونوں کے بعد ہے۔



موسیقی والے ویسے میں شرکت

سوال نمبر (63):

جس ویسے میں ڈھول بجے اور موسیقی ہو اور دعوت دی جائے تو ایسے ویسے میں شرکت کا کیا حکم ہے؟

ہموا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ موسیقی اسلام میں حرام اور ناجائز ہے، اس سے احتراز اور اجتناب ضروری ہے کہ یہ
انسان کے دل میں نفاق اور قسوة قلبی کا بیج بودیتا ہے، البتہ اسام انسانی معاشرے میں حسن معاشرت، صلہ رحمی، باہمی
اخوت و محبت کا درس بھی دیتا ہے اور دعوت دے جائے پر اسے قبول کرنا مسلمان کے حقوق میں سے ہیں اور ساتھ یہ بھی
حکم ہے کہ مخلوق کی خوشی اور الاماعت ایسا مورد میں نہیں کی جائیگی جس سے اللہ کی نافرمانی لازم آئے۔

۱۱۱ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکرامیۃ، الباب الثانی عشر فی الہدایہ والنصایات، ۳۱۳/۵

۲۲۱ مرقاۃ المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمہ، الفصل الأول: ۳۶۶/۶

لہذا موسیقی یا دیگر ناجائز امور والے ولیمہ میں شرکت کا حکم یہ ہے کہ اگر دعوت، بے جانے والے کو پہلے سے معلوم ہو کہ محفل میں موسیقی ہوگی اور یہ بات بھی یقینی ہو کہ وہاں صرف اُسی جگہ شرکت ہوگی جہاں موسیقی ہے، اجتنب ممکن نہیں تو پھر شرکت کرنا لازم نہیں، بلکہ قابلِ احترام ہے اور اگر معلوم نہ ہو اور وہاں جا کر عین اس جگہ پر موسیقی شروع ہو جائے جہاں یہ بیٹھا ہے تو پھر محفل میں شریک بہمان چاہے عام آدمی ہو یا مدہی رہنما ہو، انکس منع کر لے، ورنہ اٹھ کر چلا جائے اور اگر موسیقی ولیمہ میں دسترخوال کی جگہ (کمرہ، ہال وغیرہ) میں نہ ہو، بلکہ دوسری جگہ ہو تو عام آدمی منع کر کے بیٹھا رہے ورنہ ہر آدمی مجلس چھوڑ دے، البتہ بعض لوگ، ایسے طور پر مدعو کیے جاتے ہیں کہ انہیں اصرار کر کے بڑے ادب و احترام اور شوق کے ساتھ بلایا جاتا ہے، تو وہ لوگ شریک ہو کر منکرات سے منع رہنے کی ترغیب اور تبلیغ کا فریضہ ادا کریں، جسے یقین ہو کہ میری شرکت سے میرا ہن لوگ ضرور کسی حد تک اجتنب کریں گے، تو پھر اسے ضرور شریک ہو جانا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

من دعی الی ولیمۃ فوجد ثمة عبا اوعساء، فلا یس ان یقعہ، وباکل، فان قدر علی المصیح بمعہم
 وان لم یقدر بصبر، وھذا یدا لم یکن مقتدی بہ اما یدا کان ولم یقدر علی معہم لایہ یخرج ولا یقعہ،
 ولو کان دلث علی الحائذۃ لا یبعی ان یقعہ، وان لم یکن مقتدی بہ، وھذا کلہ بعد الحضور، واما یدا علم
 قبل الحضور، فلا یحصر، لایہ لا یلزمہ حق الدعوة . وان علم مقتدی بہ قبل الدخول، وھو محترم
 یعلم انہ لو دخل ینرکون دلث، فعلیہ ان یدخل ولا لم یدخل۔ (۱)
 ترجمہ:

اور جس شخص کو ولیمہ میں (شرکت کی) دعوت دی جائے اور وہاں بے مقصد (بے کار) کام یا گانا بجانا ہو تو وہ وہاں بیٹھ سکتا ہے اور کھانا کھا سکتا ہے، پس اگر منع کرنے کی قدرت رکھتا ہو تو انہیں منع کر دے ورنہ صبر کرے، یہ حکم تب ہے جب وہ پیشوا نہ ہو اور اگر پیشوا ہو اور منع کرنے کی قدرت نہ رکھے تو پھر وہ بیٹھے نہیں، نکل کھڑا ہو اور اگر یہ (موسیقی و دیگر بے کار امور) دسترخوان پر ہو رہا ہو تو اسے نہیں بیٹھنا چاہیے، اگرچہ وہ پیشوا نہ ہو (عام آدمی ہو) یہ سارے احکام حاضر ہو جانے کے بعد کے ہیں، اور اگر اسے حاضر ہونے سے پہلے یہ معلوم ہو تو پھر حاضر نہ ہو، اس صورت میں ضروری لازم نہیں ... اور اگر پیشوا کو اس بات کا پتہ حاضر ہونے سے پہلے چل جائے اور یہ شخص (لوگوں کی نظر میں)

محترم ہو وہ یہ سمجھے کہ میرے وہاں جانے سے لوگ یہ (نا جائز امور) چھوڑ دیں گے تو اُسے جانا چاہیے، ورنہ نہیں جانا چاہیے۔



مخطوبہ لڑکی کے عیب بتلانا

سوال نمبر (64):

رشتہ کی تلاش میں لوگ لڑکیوں کے بارے میں معلومات حاصل کرتے ہیں۔ تو کیا انہیں کسی لڑکی کے عیب و نقص کے بارے میں بتایا جاسکتا ہے؟

بیشرا توجہاً

الجواب وبالله التوفیق :

اچھے رشتے کی تلاش ہر انسان کا حق ہے اور حدیث میں جن خوبیوں کی بنیاد پر رشتہ کرنے کا ذکر آیا ہے، ان میں حسن، مال، نسب اور دیں داری ہے ان میں سے دین داری کی بنیاد پر رشتہ قائم کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔ اگر لوگ معلومات حاصل کریں تو انہیں کسی لڑکی کے دین داری کے اوصاف سے ضرور آگاہ کیا جائے، جو حقیقی نقائص اور میوب موجود ہوں انہیں بتلایا جائے۔ عین ممکن ہے کہ ان عیوب و نقائص کی وجہ سے ان کی ازدواجی زندگی ناکامی کا شکار ہو، البتہ نیت کسی کے رشتے کی خرابی نہ ہو بلکہ صرف حقیقت حال کا بیان مقصود ہو اور اگر اس سے لڑکی والوں کے ساتھ تعلقات کی خرابی اور قطع رحمی جیسے فتنوں کا اندیشہ ہو تو بتانا ضروری نہیں، وہ لوگ اپنے طور پر معلوم کر لیں۔

والله لیل علی ذلک :

قرنہ: (ولمصاهرة) الأولى التعمير بالمشورة أي هي مكاح، وسمر، وشركة، ومعاورة، وإبداع

أمانة، ومحوها فله ان يدكر ما يعرفه على قصد النصيح. (۱)

ترجمہ:

اور نیت مصاہرت کے لیے چاہئے۔ بہتر یہ تھا کہ "مشورہ" سے تعبیر کرتے، یعنی نکاح کے بارے میں،

سفر کے بارے میں، شرکت کے بارے میں، پڑوس کے بارے میں، امانت رکھنے کے بارے میں اور ان جیسے کاموں

کے بارے میں۔ تو اس کے لیے جائز ہے کہ خیر خواہی کے جذبے سے وہ اوصاف بیان کرے جن کو یہ جانتا ہے۔



رخصتی کے اخراجات لینا

سوال نمبر (65):

بعض علاقوں میں شادی کے موقع پر لڑکی کا گھرانہ لڑکے کے خاندان والوں سے شادی کے اخراجات کے لیے رقم لیتا ہے، شرعی لحاظ سے اس کا حکم واضح فرمائیے۔

بشواتر جرد

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت منہرہ کی رو سے شوہر بیوی کو مہر اور نان نفقہ دینے کا پابند ہے، ان حقوق کے علاوہ نہ تو بیوی کو کسی مالی مفاد کا حق حاصل ہے اور نہ ہی اس کے گھرانے کو شوہر سے کسی مطالبے کا حق ہے۔ فقہائے کرام کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص بیٹی، بہن کی رخصتی ناجائز مطالبہ پر روک دے اور شوہر مال کے دریغے رخصتی کر اداے تو یہ رشوت شمار ہوگی، شوہر اس کی واپسی کا حق رکھتا ہے، البتہ اگر لڑکے یا اس کے خاندان سے رقم رخصتی کے بدلے نہ مانگے اور نہ ہی اس کی عدم ادائیگی پر رخصتی روکے، صرف انتظامی لحاظ سے ایک دوسرے سے تعاون لے لیں تو یہ اس حکم کے زمرے میں داخل نہیں، البتہ بے جا تصرفات اور اس کے نتیجے میں ہونے والے معاملات میں شرعی امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، تاکہ دیگر نشوونما اور تنازعات سے بچا جاسکے۔

والدلیل علی ذلک:

(أحد أهل المرأة شيئاً عند التسليم، فمزوج أن يسترد) لأنه رشوة. (۱)

ترجمہ: لڑکی کے گھرانے نے رخصتی کے وقت کچھ لیا تو شوہر اس کی واپسی کا مطالبہ کر سکتا ہے، کیوں کہ یہ رشوت ہے۔

و من السحت ما يأخذ به الصهر من لختن بسبب بنته بطيب نفسه، حتى لو كان بطلية يرجع

الختن به (۲)

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر ۲۰۷/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المحظور والإباحۃ باب الاشرء وغیرہ ۶۰۸، ۶۰۷/۹

ترجمہ

ناچائز کمائی میں سے یہ بھی ہے کہ سر داماد سے، پٹی بیٹی کی بچہ سے کوئی چیز اس کی مرضی سے لے لے، چنانچہ اگر اپنی طلب سے لے لی تو داماد سے واپس لے سکتا ہے۔



کفر کے الزام کی تصدیق کا نکاح پراثر

سول نمبر (66)۔

زید کا اپنی اہلیہ کے ساتھ جھگڑا ہو رہا تھا اس دوران بیوی نے اس سے کہا کہ: "تو تو کافر ہے" زید نے جواب کہا کہ "ہاں! میں کافر ہوں تجھے کیا؟" زید کے ان کلمات سے ان کے نکاح پر کیا اثر پڑتا ہے؟ شریعت کا ایسے شخص کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بیتناؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق :

کفر و اسلام کا مسئلہ انتہائی اہمیت کا حامل ہونے کے ساتھ انتہائی نازک بھی ہے۔ بعض اوقات کسی انسان کی معمولی لہجہ و آہنی اور بے ہاکی سے اس کی گمراہی کے فیصلے ہو جاتے ہیں جس میں انتہائی احتیاط کی ضرورت ہے۔ صورتِ مسئلہ میں رہائی طور پر اسلام سے برأت کا اعلان یا کفر کا اقرار کرنا سنگین معاملہ ہے، ایسے الفاظ کہنے پر فقہائے کرام نے سخت حکم لگایا ہے اور ایسے شخص کو تجدیدِ ایمان و تجدیدِ نکاح کا حکم دیا ہے، لہذا اسے چاہیے کہ کہے ہوئے الفاظ پر غور و تدبیر کا ظہر کر کے توبہ کر لے اور تجدیدِ اسلام و تجدیدِ نکاح کا اہتمام کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

رجل صرب امرأة، فقالت المرأة: لست بمسلم، فقال الرجل: هي أمي لست بمسلم، قال الشيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفصل رحمه الله تعالى: لا يصير كما مر بذلك..... قالت امرأة لزوجها: لست لث حمية، ولا ديس الإسلام ترصني بمنعوتني مع الأجانب، فقال الزوج ليس لي حمية، ولا ديس الإسلام، فقد قيل أنه بكفر. (۱)

ترجمہ:

آدمی نے بیوی کو مارا تو اس نے کہا کہ: "تو مسماں نہیں" تو آدمی نے کہا: "فرض کرو، میں مسلمان نہیں" شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل رحمہ اللہ کا کہنا ہے کہ اس سے وہ کافر نہیں بنتا۔۔۔۔۔ کسی عورت نے اپنے شوہر سے یہ کہا کہ: "مجھ میں غیرت ہے اور نہ ہی دین اسلام (کی کوئی اہمیت ہے) تو اجنبی لوگوں کے ساتھ میری خلوت سے خوش رہتا ہے" پس شوہر نے کہا کہ مجھ میں غیرت ہے اور نہ ہی دین اسلام، تو کہا گیا ہے کہ وہ کافر ہوا۔



دین کی توہین کرنے کا نکاح پر اثر

سوال نمبر (67):

اگر ایک شخص کی بیوی دینی امور بالخصوص پر وہ واری کا خیال نہ کرے اور خاوند اُسے سمجھاتا رہے آخر عورت نکاح آ کر یوں کر دے کہ: "دفع کرو دین کو یا تمہارا دین خاک آلود ہو" تو ایسا کہنے سے ان کے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

دینی امور اور دین اسلام کے بارے میں محتاط رویہ اور شائستگی ہی برقرار رکھنا ضروری ہے، کسی بھی جذباتی کیفیت سے مغلوب ہو کر دین کی توہین کرنا گمراہی کا ذریعہ ہے۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ بالا لفظ اگر قصد اعدا اور دین کی توہین اور استہزاء کے طور پر پوے گئے ہوں تو یہ لفظ کفریہ ہیں، تہجد یہ نکاح کر لینا چاہئے اور اگر خطا ادا کیے گئے ہوں تو اس سے کفر واقع نہیں ہوگی، البتہ توبہ واستغفار کرنا لازمی ہے۔

والدعیل علیٰ ذلک:

ومن كان في كونه كفراً، اختلف يومئذ قاله بتحديد المكاح، والتوبة احتياطاً، وما كان خطأً

لا يلزم الا بالاستغفار، والرجوع عنه (۱)

(۱) الفتاویٰ البرازیلیہ علیٰ هامش الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب العاظ، لکھنؤ اسلام آباد کفر: ۳۲۲/۶

ترجمہ

اور جس بات کے باعث کفر ہونے میں اختلاف ہو تو اس کے کہنے والے کو تہید پر نکاح اور توبہ کا حکم بنا پر احتیاط کیا جائے گا اور جو بات خطا و گمراہی جائے، اس کے بارے میں صرف استغفار اور اس بات سے رجوع کا حکم دیا جائے گا



جنات سے متاثرہ عورت کے ساتھ نکاح

سوال نمبر (68):

ایک عورت پر جنات کے اثرات ہیں اور یہ اوقات اس پر اس اثرات کا غلبہ رہتا ہے۔ کیا ایسی عورت کا نکاح درست ہوگا یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

نکاح کے انعقاد کا حکم رکن و شرائط کے صحیح ہونے کی بنیاد پر لگایا جاتا ہے۔ نکاح کا رکن ایجاب و قبول ہے، جب کہ شہادت، عقل و بلوغ اور حریت وغیرہ اس کے شرائط ہیں، لہذا وہ عقد نکاح جو ان امور (رکن و شرائط) کے تحت ہوا ہو، شرعی نکاح منقول ہوگا۔ جنات کے اثرات کی وجہ سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

صورتِ مہر میں اگر خاتون کے نکاح میں مذکورہ رکن و شرائط موجود ہوں تو نکاح درست رہے گا۔

والله لیل علیٰ ذلک :

(۱) النکاح ینعقد بالإيجاب والقبول. (۱)

ترجمہ نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔

اما شروطه فصحة العقل، والبلوغ، والحرية في العقد. (۲)

ترجمہ نکاح کی شرائط میں سے (عقد میں) عقل، بلوغ اور حریت کا ہونا ہے۔



دلہن کا پا کر نہ ہونا

سوال نمبر (69):

زید کی شادی کو ایک سال بیت چکا ہے، اس دوران زید بے بیوی کے بارے میں کسی ناخوش گواری کا اظہار نہیں کیا ہے، نہ ہی دن کا تعلق حرام ہوا ہے۔ اب زید اپنی بیوی کے بارے میں یہ کہہ رہا ہے کہ ”جب ہماری شادی ہوئی تو یہ پا کر نہیں تھی“ حالانکہ یہ تصور ہمارے ہر تہمت کے مترادف سمجھا جاتا ہے۔ زید کے اس طرز عمل کا نکاح پر کیا اثر پڑے گا؟

سینواتو حروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے میں بیوی جس سے دونوں کی یہ دہداری ہے کہ وہ نہ صرف ایک دوسرے کی زنت نفس کا حیرا رکھیں، بلکہ بے چاشنوک و شبہات اور اوہام و خیالات پر یقین نہ رکھیں، کامیاب ازدواجی زندگی کے لیے قابل اعتماد فضا کی بحالی شرط ہے، ایسے صورت اگرچہ نکاح پر براہ راست اثر انداز نہیں ہوتے، لیکن باہمی تفریق کی رہ ضرور کھولتے ہیں۔

صورت مؤلہ میں کسی عورت کی بکارت کے زائل ہونے کا مطلب بدفعی لینا درست نہیں، کیوں کہ اس کے اور کئی اسباب بھی ہیں۔ فقہائے کرام نے یہ بات تصریح کی ہے کہ عورت کی بکارت کے زائل ہونے کے متعدد وجوہ ہیں، مثلاً کھیل کود، روڑنا، کثرت حیض، زخم اور عرصہ دراز تک کمری رہنا وغیرہ، لہذا بکارت کے نہ ہونے کا مذکورہ مطلب یقیناً صحیح نہیں، شوہر کو بد اعتمادی کا کوئی حق حاصل نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وَإِذَا رَأَتْ بَكَارَهَا بِوَتْبَةٍ أَوْ حِمَصَةٍ أَوْ جَرَاخَةٍ أَوْ تَعْبَسَ، بَهِیْ فِی حُكْمِ الْبَکَّارِ لَا بِهَا بَکَرٌ

حقیقہ، لأن مصیبتھا اول مصیبت لها. (۱)

ترجمہ۔ اور جب اس کی بکارت (تحسن) کودنے، حیض، زخمی ہونے یا (عرصہ دراز تک) شادی نہ کرنے سے زائل ہو جائے تو یہ پا کر کے حکم میں ہوگی، کیوں کہ یہ حقیقہ پا کر ہی ہے، کیوں کہ اس تک پہنچ جانے والا (آوی) پہا پہنچنے والا ہے۔

چوری چھپے نکاح کرنا

سوال نمبر (70).

اگر مرد و عورت ایک دوسرے کو پسند کرتے ہوں اور شادی کرنا چاہتے ہوں، لیکن بعض گمراہ مجبوریوں ان کی راہ میں رکاوٹ ہوں تو کیا وہ چوری چھپے دوگواہوں کی موجودگی میں، بھاب و فہوس کر کے نکاح کر سکتے ہیں؟

بینوا و بنو ہمدوا

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ دو عاقل، بالغ، آزاد مسلمان گواہوں کے سامنے، بھاب و فہوس کرینے سے مرد و عورت کا نکاح منعقد ہو جاتا ہے، لیکن نکاح میں جہاں دیگر آداب و شرائط مطلوب ہیں، وہاں نکاح کی تشہیر اور اس کا اعلان بھی ضروری امر ہے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اس کا اکیٹھے رہنا نکاح کی وجہ سے ہے، ورنہ اس طرح سے گمراہی کا رروازہ کھیلنے کا اندیشہ ہے۔

اسی طرح اگر کہیں کوئی عورت کسی مرد کو ذاتی طور پر پسند کرتی ہو تو اس کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ عورت کا انتخاب کسی ایسی جگہ ہو، جو اس (شکی) کے خاندان سے عزت و شرافت اور نسب و مال وغیرہ میں اعلیٰ یا کم از کم برابر درجے کا ہو، تاکہ عورت کے دوسرا گوار اور شرمندگی محسوس نہ ہو۔

صورت مسائل میں دونوں کو چاہیے کہ گھریلو مشکلات سے نمٹیں اور حالات کی سازگاری تک صبر کر لیں اور والدین کی رضا مندی بھی حاصل کریں، لہذا چوری چھپے نکاح کرے کی شریعت حوصلہ افزائی نہیں کرتی۔

والدین علیٰ ذلک :

قولہ: (وبسبب إعلانہ) ای (ظہارہ)، والصعب رجوع إلى الکاح بمعنى انعقد لحديث الترمذي

”اعلن هذا الکاح، واجمعوه فی المساجد، واضربو علیہ بالدقوف۔“ (۱)

ترجمہ: (اور اس کا اعلان مستحب ہے) یعنی اس کا اظہار۔ اور (اعلانہ) میں ضمیر نکاح کی طرف راجع ہے جو عقد کے معنی میں ہے، ترمذی کی (اس) حدیث کی رو سے کہ: ”نکاح کا اعلان کیجیے اور اسے مساجد میں سرانجام دیجیے اور اس پر دق بھائیے۔“

بالغہ لڑکی کا اپنی مرضی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (71):

ایک لڑکی کی شادی کر دی گئی، لیکن نکاح کے تیسرے دن لڑکی کا والد کو چھوڑ کر دوسرے شخص کے ساتھ بھاگ گئی اور یہ موقف اختیار کیا کہ میں اپنے پہلے شوہر کے ساتھ خوش نہیں ہوں، لہذا میں اس شخص سے شادی کر دی گئی۔ ایسی صورت میں شریعت کا حکم واضح فرمادیں۔

پیشوا تاجروا

الجواب وبالله التوفیق :

واضح رہے کہ شریعت نے لڑکی کے بلوغ کی صورت میں اسے اپنی پسند اور مرضی کا حق دیا ہے، تاہم بلوغ سے قبل ولی، اگر لڑکی کا نکاح اپنی مرضی سے کرنے میں حائل بنے، تو اس میں وہ حق بجانب ہے اور اس کا یہ فیصلہ نافذ ہے۔ صورت مسئلہ میں مسئلہ کا حل لڑکی کی عمر اور نکاح کرانے والے پر منحصر ہے، لہذا اگر یہ نکاح (جس سے وہ انکار کر رہی ہے) لڑکی کے بلوغ سے پہلے والد نے اصالۃ یا وکالۃ کرایا ہو یا بالغ ہونے کے بعد لڑکی ہی کی مرضی سے ہوا ہو تو نکاح اپنی کیفیت کے لحاظ سے کمال کو پہنچ کر نافذ ہے، اس کے بعد دوسرا نکاح، نکاح علی النکاح شمار ہو کر بالکل حرام اور غیر نافذ ہے، تاہم اگر پہلا نکاح والد نے بلوغ کے بعد جبراً پڑھا ہو تو لڑکی یہ حق ضرور رکھتی ہے کہ وہ کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں اپیل کر کے حکم امتناعی حاصل کر لے۔ اس قانونی چارہ جوئی کے بغیر اگر کوئی اقدام ہو گا تو وہ ناجائز و حرام رہے گا۔

والد قبل علیٰ ذلک :

لا يجوز نکاح أحد علیٰ بالغہ صحیحۃ العقل من أباء أو سلطان بغیر إذنها بکر اکانت أو ثیاء، فإن فعل ذلک، فالنکاح موقوف علی إجمارتهما، فإن إجمارته جازاً وإن ردته بطل. (۱)

ترجمہ:

بالغ صحیح العقل عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم کے لیے بھی جائز نہیں، چاہے عورت باکرہ ہو یا ثیبہ، اگر کسی نے کرایا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے ورنہ باطل۔

لڑکی کا مطلوبہ معیار کے مطابق نہ ہونا

سوال نمبر (72):

ایک لڑکے کا نکاح کسی لڑکی سے کر دیا گیا، لیکن رخصتی سے قبل اسے شک ہوا کہ مجھے لڑکی کے جن اوصاف کے بارے میں بتایا گیا تھا، وہ اوصاف اس میں نہیں، اس کی عمر بھی کافی زیادہ ہے۔ لڑکے کا خیال ہے کہ اس کے ساتھ میری ازدواجی زندگی مشکلات کا شکار ہوگی، لہذا میں اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا ہوں۔ ایسی صورت میں شرعی حکم کی وضاحت فرمادیجئے۔

پیشوا تاجپور

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے نکاح کے معاملے میں نہ صرف رضا و رغبت کو دست دی ہے، بلکہ کفایت کی رو سے باقاعدہ اصولی طور پر معیار مقرر کر کے معاملہ در بھی آسان فرما دیا ہے، لیکن نکاح ہو جانے کے بعد ایسے امور کی وجہ سے نکاح ختم کرنا درست نہیں، جو کفایت میں داخل ہی نہیں، بلکہ خوب صورتی اور عمر کی بجائے ذاتی و دین و دانت پیشہ اور خاندان کو اعتبار دیا گیا ہے، لیکن اگر تحقیقی طور پر عورت میں ایسے عیوب سامنے آجائیں جن سے آئندہ کی ازدواجی زندگی کو شدید خطرہ ہو اور مسئلے کا حل جدائی کے علاوہ کوئی اور نہ ہو تو طلاق دینے کی صورت میں لڑکی نصف مہر کی حقدار ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

الجمال لا يعد فی الکفاء، کتابی فتاویٰ فاصیخان (۱)

ترجمہ:

خوب صورتی کفایت میں شمار نہیں ہوتی۔

(ولو طلقہ) الروح (قبل نفريق الزوجي قبل الدعوى، فلها نصف المسمى) (۲)

ترجمہ: اور اگر شوہر نے بیوی کو دخیل و تفریق دلی سے پہلے طلاق دے دی تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی۔

(۱) فتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفاء، ۱/۲۹۹

(۲) الدرالمختار علی صدرہ المختار، کتاب النکاح، باب الکفاء، ۱/۲۹۹

منگنی کی ایک صورت کا بیان

سوال نمبر (73):

زید نے عمرو سے کہا کہ میں اپنی بیٹی تمہارے بیٹے کو دینے کا وعدہ کرتا ہوں، مگر اس شرط پر کہ تم میرے بیٹوں کو اس رشتے پر راضی کرو عمرو زید کے بیٹوں کو رضا مند نہ کر سکا، اب عمرو زید سے کہتا ہے کہ تو نے اپنی بیٹی میرے بیٹے کو دینے کا وعدہ کیا ہے، لہذا اپنا وعدہ پورا کر، زید نے جواب دیا کہ تم میرے بیٹوں کو مطمئن نہ کر سکتے، لہذا میں بیٹی دینے سے معذور ہوں، عمرو لوگوں کے سامنے زید سے کہتا ہے کہ قسم کھاؤ کہ تم نے بیٹوں کی رضا مندی کی شرط لگائی تھی۔ مہربانی فرما کر ان کے درمیان تصفیہ فرمائیں

بیٹو اتق جرمنا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر منگنی کے وقت نکاح کا وعدہ ہوا کرتا ہے یا قاعدہ نکاح نہیں ہوتا اس لیے جب تک باقاعدہ نکاح کی مجلس منعقد نہ ہو اور صرف شروط طور پر نکاح کا وعدہ کیا جائے تو اس سے نکاح منعقد نہ ہوگا اور مشروط وعدے کا ایسا اس وقت لازم ہوتا ہے جب شرط پوری ہو جائے، شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں مشروط وعدے کا پورا کرنا لازم نہیں۔ اگر واقعی زید نے عمرو کے بیٹے کو اپنی بیٹی کا رشتہ دینا بیٹوں کی رضا مندی سے مشروط کر رکھا تھا اور زید کے بیٹے اس رشتہ پر راضی نہیں تو زید پر اپنے وعدے کا پورا کرنا لازم نہیں، اس صورت میں زید کے قسم اٹھانے سے اگر عمرو مطمئن ہوتا ہو تو قسم اٹھانے میں بھی کوئی حرج نہیں، واضح رہے کہ اگر زید نے بیٹی کا رشتہ دینے کو کسی شرط سے مشروط نہ کیا ہو تو اب اس کے لیے باوجود شرعی اپنے وعدے سے انحراف کرنا سخت گناہ ہے، البتہ یہ یقینی ہے کہ مذکورہ الفاظ، الفاظ نکاح نہیں، بلکہ وعدہ نکاح ہے۔

والدلیل علی ذلک:

المعلق بالشرط بحسب ثبوت الشرط. (۱)

ترجمہ

جو بات شرط کے ساتھ محقق کی گئی ہو، اس کا ثبوت شرط کے ثابت ہونے کے وقت ہوتا ہے

الخلف فی الوعد حرام (۱)

ترجمہ

وعدہ کی (جلا عذر) خلاف ورزی کرنا حرام ہے۔



متکلی کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (74):

ایک آدمی نے کچھ لوگوں کی موجودگی میں ایک دوست کے بیٹے سے اپنی نابالغ بیٹی کا رشتہ ان الفاظ کے ساتھ کرایا کہ ”میں نے اپنی فلاں بیٹی آپ کے بیٹے کو دی“ دوست نے جواباً کہ ”میں نے اپنے بیٹے (حواس وقت مبالغہ تھا) کے لیے قبول کر لی“۔ کچھ عرصہ بعد لڑکی کا والد وفات پا گیا تو اس کے چچا اور بھائی وغیرہ نے اس کی متکلی دوسرے شخص سے کرادی۔ تو کیا اس لڑکی کی متکلی یا نکاح اس دوسرے شخص سے کرنا درست ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ عام طور سے متکلی وعدہ نکاح کے زمرے میں آتی ہے اور وعدہ نکاح سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، البتہ اگر متکلی کی مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں یا قاعدہ یہاب و قہوں ہو جائے تو ایسی صورت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

مسئور صورت میں اگر واقعی بچوں کے والدین نے گواہوں کی موجودگی میں اولاد کی طرف سے یا قاعدہ یہاب و قہوں کیا ہو تو اس صورت میں نکاح منعقد ہو چکا ہے، لہذا اب اس لڑکی کا دوسری جگہ نکاح یا متکلی کروانا صحیح نہیں، لیکن اگر آج کل کی متعارف متکلی ہوئی ہو (جس میں والدین اپنے بچے ورنہ کسی کو ایک دوسرے کے نکاح میں دینے کا وعدہ کرتے ہیں) تو یہ وعدہ نکاح ہے، درمختص وعدہ نکاح سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، لہذا اس صورت میں بھڑکی کا کسی دوسری جگہ متکلی یا نکاح کروانا جائز ہوگا، تاہم بن عذر وعدہ کی خلاف ورزی کا گناہ ضرور ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

النکاح یسقط بالإيجاب والقبول بلعظمتین یحیر بہما عن الماصی . ولا یسقط نکاح
المستحب إلا بحضور شاهدين حریین، عاقلین، مسلمین، رجسین اور حل، وامراتین (۱)
ترجمہ

نکاح ایجاب وقبول کے ایسے دو الفاظ سے منعقد ہو جاتا ہے جن سے ماضی میں تعبیر ہوئی
ہو۔۔۔۔۔ مسلمانوں کا نکاح دو، آزاد، عاقل، بالغ، مسلمان مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی کے بغیر منعقد
نہیں ہوتا۔

قال العلامة الشافعی "قال فی شرح الطحاوی: لو کان حل أعطیتہ، فقال: أعطیت، إن کان
المجلس للوعد فوعد، وإن کان للعقد فنکاح. (۲)
ترجمہ:

علامہ شافعی فرماتے ہیں "طحاوی کی شرح میں مصنف نے فرمایا ہے کہ: "اگر ایک شخص نے یوں کہا: "کیا تو نے مجھے لڑکی
دے دی؟ اور دوسرے نے کہا کہ "میں نے دے دی" تو ریکھا جائے گا، اگر یہ مجلس وعدہ (نکاح) کے لیے ہو تو یہ ایک
وعدہ ہے اور اگر (نکاح کے) عقد کے لیے ہو تو نکاح ہے۔



نکاح شغار کی حقیقت

سوال نمبر (75):

نکاح شغار کی حقیقت کیا ہے؟ اگر کوئی ایسا نکاح کرے، تو ہو جائے گا یا نہیں؟

بیشواتر جواب

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح شغار اسے کہا جاتا ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح: ۲/۲۶۵-۲۶۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، مطلب کثیراً منہما فی إطلاقی المستحب علی النکاح ۷۲/۴۰

کرائے کہ یہ دوسرا شخص اس کے بدلے اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کرائے گا اور عورتوں کا یہ تبادلہ ہی بطور مہر مقرر ہو جائے۔

چونکہ ایسا نکاح شرافت انسانی کے خلاف اور اس کی تذلیل ہے، اس وجہ سے فقہ حنفی کے مطابق نکاح شغار مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر کہیں ایسا نکاح ہو جائے تو وہ منعقد ہو جائے گا اور دونوں طرف سے لڑکیوں کے لیے مہر مثل (یعنی وہ مہر جو کہ ان لڑکیوں کے باپ کے خاندان میں ایسی لڑکیوں کے لیے عام طور پر مقرر ہوا کرتا ہے) واجب ہوگا۔

والدليل على ذلك:

(ووجب مهر المثل في الشغار. قال العلامة ابن عابدین: هو ان يشاغر الرجل ابنته بزوجته حربته على أن يزوجها الآخر حربته، ولا مهر إلا هدايا. وهذا القيد لا بد منه في مسمى الشغار، حتى لو لم يقل ذلك، ولا مصاء، بل قال: زوجت بنتي عبي أن تزوجني بنتك، فقبل، أو على أن يكون بضع بنتي صداقا للبنتك، فلم يقبل الآخر بل يزوج بنته، ولم يجعلها صداقا لم يكن شعاراً، بل نكاحاً صحيحاً إتفاقاً، وإن وجب مهر المثل في الكل. . . . فيكون الشرع أو جب فيه أمرين: الكراهة، ومهر المثل. (۱) ترجمہ۔

نکاح شغار میں مہر مثل لازم ہوتا ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ ”نکاح شغار اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص اپنی بہن یا بیٹی کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر کرائے کہ وہ اس کے بدلے میں اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کرائے گا اور لڑکیوں کا یہ تبادلہ ہی مہر ہوگا۔۔۔۔۔۔ (لڑکیوں کا تبادلہ ہی مہر کے طور پر مقرر ہونے کی) یہ تید کسی نکاح کے نکاح شغار ہونے کے لیے ضروری ہے، حتیٰ کہ اگر یہ قید لگائے بغیر ایک شخص یوں کہے کہ ”میں اپنی بیٹی کا نکاح اس شرط پر تجھ سے کراتا ہوں کہ تو اپنی بیٹی کا نکاح مجھ سے کرائے گا“ اور دوسرا شخص اس کو قبول کر لے (یہ تذکرہ نہ ہو کہ ایک دوسرے کو یہ لڑکی دیتا مہر ہوگا) یا پہلا شخص یوں کہے کہ: ”میری بیٹی تیری بیٹی کے عوض مہر ہو جائے گی“ لیکن دوسرا اس کو قبول نہ کرے، ورنہ یوں ہی اپنی بیٹی بیاہ دے (مہر کا سرے سے تذکرہ ہی نہ ہو) تو یہ نکاح شغار نہ رہے گا، اگرچہ ان تمام صورتوں میں مہر مثل لازم ہوگا۔۔۔۔۔۔ پس شریعت نے نکاح شغار میں دو چیزیں ثابت کی ہیں ایک کرہت اور دوسرا مہر مثل۔



باب المحرمات

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت حرمت:

شریعت مطہرہ کی رو سے نکاح کو شروع قرار دینے جانے کے باوجود اس میں چند ایسی پابندیوں کی رعایت ضروری ہے جن کی رعایت کے بغیر نکاح کے مصالح کا حصول ناممکن ہے۔ ان پابندیوں میں سے ایک بنیادی پابندی یہ ہے کہ عورت محرمات میں سے نہ ہو۔

انسانوں اور دوسری مخلوقات کے درمیان بنیادی فرق بھی یہی ہے کہ انسان اپنی جنسی ضروریات جانوروں کی طرح پوری نہیں کرتا، بلکہ ان ضروریات کی تکمیل میں وہ کئی شرعی، اخلاقی، سماجی اور طبی ضروریات کو بھی مد نظر رکھتا ہے تاکہ نسل انسانی کی بقا اور حسب و نسب کی حفاظت ایسے طریقے پر ہو سکے کہ فسادِ عالم، جنسی بے راہ روی اور معاشرتی بگاڑ کی ادنیٰ نوبت بھی نہ آ سکے۔

شرعی نقطہ نظر سے جن عورتوں سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے، ان میں تعبد اور اللہ تعالیٰ کے احکامات کو بے چون و چرا ماننے کی آزمائش کے علاوہ بھی کئی راز مضمر ہیں، مثلاً شرعی محرمات سے نکاح کرنا شدید بے حیائی، خواہش پرستی، جنسی بے راہ روی، غلط انساب، توہینِ دین اور قطع رحمی جیسے مفاسد پر مشتمل ہے، لہذا شریعت مطہرہ نے انسانوں کو ان بہیمانہ خصلتوں سے بچانے کے لیے اصول متعین کر دیے جن کی روشنی میں کیا جانے والا نکاح سراسر خیر و برکت اور معاشرتی اصلاح کا دریچہ ہوتا ہے۔ (۱)

محرمات کی اقسام:

بنیادی طور پر محرمات کی فہرست مندرجہ ذیل دو اقسام پر مشتمل ہے۔

۱۔ محرمات مؤبدہ ۲۔ محرمات موقتہ

۱۔ محرمات مؤبدہ:

محرمات مؤبدہ سے مراد وہ عورتیں ہیں جن سے ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہے۔ محرمات مؤبدہ کی الگ نمین قسمیں ہیں:

الف۔ محرمات بالقرابہ (یعنی ایسی قرابت کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتیں)

ب. محرمات بالمصاہرۃ (یعنی سرالی رشتہ داری کی بنا پر حرام قراردی جانے والی عورتیں)
ج. محرمات بالرضاۃ (رضعت، یعنی دودھ پلانے کی وجہ سے حرام ہونے والی عورتیں) (۱)
ان میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے۔

الف: نسبی قرابت کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

- (۱) فروغ۔ یعنی اپنی اولاد، بیٹے، بیٹیاں اور ان کی اولاد کا سلسلہ
- (۲) اصوب۔ یعنی مائیں، دایاں، نانیاں اور باپ، دادا اور والدین کا آپائی اور مادری سلسلہ
- (۳) والدین کے فروغ۔ یعنی بھئی، بہن اور ان کی اولاد کا یہ سلسلہ
- (۴) دادا، دادی اور نانا، نانی کے ایک پشت کے فروغ، یعنی صرف چچا و پھوپھی اور ماسوں (خالہ سے نکاح حرام ہے، جبکہ ان کی اولاد (چچی زادہ، ماسوں زادہ، پھوپھی زادہ اور خالہ زادہ) سے حلال اور جائز ہے۔ (۲)
- نسبی قرابت سے حرام ہونے والے رشتہ داروں کے لیے قاعدہ کلیہ یہی ہے جو گزر چکا، تاہم قرآن کریم میں ان محرمات میں سے سات رشتوں کو خصوصی طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَنِسَاءُ آبَائِكُمُ الَّتِي بَنَيْتُمْ مِنْهَا وَأَبْنَاؤُكُمْ بِالنِّسَابِ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُولَٰئِكَ رِجَالُ الْأَرْحَامِ﴾ (۳)

ب. محرمات بالمصاہرۃ:

یہ محرمات موبدہ کی دوسری قسم ہے۔ اس کی تفصیل ”باب حرمة المصاہرۃ“ کے تحت آ رہی ہے۔

ج. محرمات بالرضاۃ:

نسبی قرابت کی وجہ سے جو رشتہ دار حرام ہوتے ہیں، وہ رضعت کی وجہ سے بھی حرام ہوں گے۔ اس کی تفصیل ”باب الرضاۃ“ کے تحت آ رہی ہے۔

(۱) بدائع الصالحہ، کتاب النکاح، فصل فی المصاہرات بالقرباۃ: ۳۰، ۴۰، ۵۰، ۶۰، ۷۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المصاہرات: ۹۹/۴

(۳) النساء، ۲۳

۲۔ محرمات مؤقتہ

محرمات مؤقتہ کی درج ذیل دو صورتیں ہیں:

الف: احتیاط کے مابین جمع:

اس سے مراد یہ ہے کہ جس شخص کے نکاح میں پہلے سے چار بیویاں ہوں یا ن چار میں سے کوئی اس سے عدت گزار رہی ہو تو اس کے لیے پانچویں عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ (۱)

ب. ذوات الارحام کے مابین جمع:

دو ایسی عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی مرد فرض کر لیا جائے تو ان دونوں کا آپس میں نکاح حرام قرار پائے، مثلاً دو بہنوں یا دو بیٹیوں کو یک وقت، بچے نکاح میں رکھنا جائز نہیں، یعنی جب تک کسی شخص کے نکاح یا عدت میں اس کی بیوی موجود ہو، اس وقت تک اس شخص کے لیے اس بیوی کی ماں، بہن، خالہ اور پھوپھی سے نکاح جائز نہیں۔ (۲)

ج. آزاد عورت نکاح میں ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا:

جس شخص کے نکاح یا عدت میں آزاد عورت ہو، وہ کسی باندی سے نکاح کر کے آزاد عورت پر نہیں لاسکتا۔ (۳)

د. وہ عورت جس سے کسی اور کا حق متعلق ہو:

وہ عورت جو کسی دوسرے مرد کے نکاح میں ہو یا اس سے عدت (عدت طلاق یا وفات) گزار رہی ہو، اس سے نکاح کرنا حرام ہے، جب تک وہ عورت اس شخص سے طلاق یا کسی اور شرعی وجہ سے جدا ہو کر عدت نہ گزارے، اس وقت تک کوئی دوسرا مرد اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الرابع المحرمات بالجمع، ۱/۲۷۷، رد المحتار علی النہای المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱/۱۱۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا ۱/۲۷۷، بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی بیان بعض المحرمات، ۳/۱۲۹

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم الخامس الإماء المنکوحۃ علی الحرۃ أو معها، ۱/۲۷۹

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السادس، المحرمات التي تتعلق بها حق الغير، ۱/۲۸۰، بدائع الصالح، فصل فی شرط أن لا تكون منکوحۃ الغير، ۳/۱۵۱

اسی طرح وہ عورت جو نکاح کی وجہ سے حاملہ ہو، اس سے بھی نکاح کرنا جائز نہیں، اس لیے کہ ثابت النسب حمل کے ہوتے ہوئے عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں، البتہ وضع حمل کے بعد اس سے نکاح کرنا جائز رہے گا۔
اس کے برعکس، اگر عورت زنا کی وجہ سے حاملہ ہو تو حنفیہ کے مطہی بہ قول کے مطابق اس سے نکاح کرنا جائز ہے، البتہ اگر زنا موجودہ شوہر کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو تو وضع حمل تک اس سے جماع اور دواغی جماع جائز نہیں اور اگر موجودہ شوہر نے زنا کیا ہو تو سب کچھ جائز ہے۔ (۱)

ھ: مشرک عورتوں سے نکاح:

اہل کتاب کے علاوہ کسی کافرہ مشرکہ عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ اسی طرح نکاح کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ زوجین میں سے کوئی ایک یا دونوں مرتد نہ ہو۔ اگر ان میں سے کوئی ایک بھی مرتد ہو تو اس کا نکاح نہ تو کسی مسلمان سے جائز ہے، نہ کسی کافر اہل مذہب سے اور نہ ان کے اپنے، ہیں یعنی مرتدین سے۔ (۲)
اسی طرح کسی مسلمان عورت سے کافر شخص کا نکاح بھی جائز نہیں۔ (۳)

و: المحرمات بالملک (یعنی زوجین میں سے کسی ایک کا دوسرے کی ملک میں ہونا):

آقا کا اپنی باندی سے اور غلام کا اپنی مالکہ سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ البتہ اگر یہی باندی اور غلام اپنے آقا اور مالکہ سے آزاد ہو جائیں تو ان کا نکاح جائز ہوگا۔ (۴)

ز: محرمات بالطلاق:

جس شخص نے کسی آزاد عورت کو تین طلاق دے کر اس سے اپنا نکاح ختم کیا ہو تو اسی شخص کے لیے مذکورہ عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں، جب تک وہ عورت اس شخص سے عدت گزار کر کسی اور شخص سے نکاح، جماع، طلاق اور عدت

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السادس، المحرمات التي تتعلق بها حق الفير ۱/ ۲۸۸، بدائع الصنائع، فصل فی شرط أن لا يكون بها حمل آخر: ۴/ ۴۵۳

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم السابع المحرمات بالشرك ۱/ ۲۸۱، بدائع الصنائع، فصل فی شرط أن يكون للزوجین ملة یقران علیہا: ۳/ ۴۵۸

(۳) بدائع الصنائع کتاب النکاح، فصل فی عدم نکاح الکافر المسلمة ۳/ ۴۶۰

(۴) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم الثامن المحرمات بالملک ۱/ ۲۸۲، بدائع الصنائع، فصل فی

کے مراحل سے نہ گزر جائے۔ (۱)

علامہ حنفیؒ نے محرمات کی مذکورہ اوقات کو انتہائی اختصار اور جامعیت کے ساتھ یوں ذکر کیا ہے۔

”اسباب المحرم احوال: قرۃ، مصاہرۃ، رضاع، جمع، ملک، شرك، إدخال امۃ عسی

حرۃ، التطلیق ثلاثا و تعنی حق الخیر بنکاح أو عدة۔ (۲)

متحد اور نکاح موقت کا حکم:

حرام نکاح کی صورتوں میں سے ایک صورت متعدی ہے، جس کے حرام ہونے پر اہل السنۃ والجماعۃ کا اتفاق ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مرد کسی عورت سے کہے کہ: ”میں تم سے اتنے روپیہ یا سامان پر اتنے دنوں تک کے لیے متحد کرتا ہوں۔“ یعنی اتنی مدت تک میں تم سے فائدہ اٹھتا رہوں گا۔ یہ صورت قطعاً حرام اور ناجائز ہے۔ نکاح متعدی پر نکاح صحیح کا کوئی بھی حکم لاگو نہیں ہو سکتا۔

نکاح چونکہ زندگی بھر کے لیے عفت، پاک دامنی اور اطمینان بخش معاشرت کا ذریعہ ہے، اس لیے اس میں وقت کی تحدید نا قابل برداشت ہے، خواہ لمبی مدت ہی کیوں نہ ہو، مثلاً معاہدہ نکاح میں یہ طے پائے کہ ہمارے نکاح کا یہ معاہدہ دس سال کے لیے ہوگا، شریعت کی رو سے یہ نکاح موقت ہو کر ناجائز ہے، تاہم اگر کوئی شخص دیر غیر میں عفت کے لیے نکاح کرنا چاہے اور ارادہ ہو کہ پانچ سال رہتے ہوئے نکاح رہے گا۔ پانچ سال کے بعد اگر بیوی ساتھ چلے تو فیہا ولعت، ورنہ طلاق دے کر اس کو آزار کروں گا تو ایسی صورت میں نیت و ارادہ نکاح پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ ہاں یہ ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کے وقت زمانہ کی تحدید کا تذکرہ نہ ہو۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الثانی، القسم التاسع المحرمات بالنطفات، ۱، ۲۸۲

(۲) الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۶/۹۹، ۱۰

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، ومما يتصل بدلت مسائل ۱/۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴

الصالح، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الموقت، ۳/۴۶۷، ۱۸۰

مسائل باب المحرمات

علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (76):

علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیّنوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

حقیقی بہن کی طرح علاقہ اور اختیابی بہن، دوران کی ولادہ بھی محرمات اہلیہ میں داخل ہیں، اس لیے علاقہ بہن کی پوتی سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علی ثالثہ:

المحرمات بالنسب ومن الأمهات، والبسات، والأخوات، وبسات الأخ، وبسات الأخت .. وأما الأخوات، فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وكذلك بسات الأخ والأخت، وإن سئل. (۱)

ترجمہ۔ قسم اول نسب کی وجہ سے حرام ہوئے والی عورتوں کی ہے اور وہ ماں، بیٹیاں، اور بہنیں اور بھائی اور بہن کی بیٹیاں ہیں۔ جب تک بہنوں کا تعلق ہے تو خواہ وہ حقیقی ہوں، علاقہ ہوں یا اختیابی اور اسی طرح بھائی اور بہن کی بیٹیاں (بھی حرام ہیں) اگرچہ نیچے تک ہوں۔



بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (77):

اپنی بہن کی سوکن کی پوتی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ اس رشتے کے علاوہ اس سے کوئی اور رشتہ نہیں۔

بیّنوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

بہن کی سوکن کی پوتی شریعت میں ذکر کردہ محرمات میں داخل نہیں، لہذا اس سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله تعالى ﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذِيكُمْ﴾ أي ماعدا من ذكركم من المحارم من لكم حلال. (۱)
ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”اور حلال ہے تمہارے لیے وہ عورتیں جو ان کے سوا ہیں، یعنی مذکورہ تمام محارم کے علاوہ جو عورتیں ہیں، وہ تمہارے لیے حلال ہیں۔“



سو تیلی ماں کی بہن سے نکاح

سوال نمبر (78):

کیا سو تیلی ماں کی بہن سے نکاح جائز ہے؟

بہنو استوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فتہائے کرام نے سو تیلی ماں کی ماں اور اس کی بیٹی سے نکاح جائز لکھا ہے کیونکہ نہ یہ محرمات نسبیہ میں سے ہیں اور نہ ہی محرمات صبریہ میں سے، لہذا جب سو تیلی ماں کی بیٹی سے نکاح جائز ہے، تو اس کی بہن سے بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ بشرطیکہ حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔

والدلیل علی ذلك:

ولا نحرّم بنت روح الأم ولا أم روح الأب ولا بنتها (۲)

ترجمہ: سو تیلیہ باپ کی بیٹی اور اس کی ماں سے نکاح حرام نہیں۔ اسی طرح سو تیلی ماں کی ماں اور اس کی بیٹی سے (نکاح کا بھی یہی حکم ہے)



(۱) ابن کثیر، اسماعیل بن کثیر، تفسیر القرآن العظیم (تفسیر ابن کثیر) سورة النساء، ۲۴/۱، ۶۱۹، ۱۶۱۹

(۲) ردالمحتار علی الدر المنہار

سوتیلی ماں کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (79):

زید نے ہندہ سے نکاح کیا، جب کہ زید کا پہلی بیوی سے ایک بیٹا ہے اور ہندہ کی ایک بیٹی پہلے شوہر سے ہے، پھر زید نے نکاح کے کچھ عرصہ بعد اپنے اس بیٹے کو ہندہ کی بیٹی سے بیاہ دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ زید کے بیٹے کا اپنی سوتیلی ماں کی بیٹی سے نکاح درست ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے کسی شخص کا اپنی سوتیلی ماں کی ایسی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے، جو کہ اس شخص کے اپنے باپ سے نہ ہو۔

لہذا مستور صورت میں زید کے بیٹے کا نکاح ہندہ کی بیٹی سے بلاشبہ درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وجاز للابن التزوج بأم زوجة الأب، وبنتها. (۱)

ترجمہ:

بیٹے کے لیے اپنی سوتیلی ماں کی والدہ اور اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔



سوتیلی ماں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (80):

کسی شخص کے لیے اپنے والد کی بیوی یعنی سوتیلی ماں کے ساتھ والد سے جدائی حاصل ہونے کے بعد نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹواتو جھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

جب باپ کسی عورت سے نکاح کر لے تو محض نکاح کر لینے سے ہی اس کے بیٹے پر یہ عورت حرام ہو جاتی ہے، چاہے باپ نے اس عورت سے ازدواجی تعلقات قائم کی ہو یا نہیں، لہذا اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ بَيْنَ النَّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ (۱)

ترجمہ

اور اس عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کرو جن کے ساتھ تمہارے باپ نے نکاح کیا ہو مگر جو پہلے ہو چکا۔



سوتیلے باپ کی بیوی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (۵۱):

رید کے والد کی وفات پا جانے پر زید کی والدہ نے بکر سے شادی کر لی، بکر نے کچھ عرصہ بعد ایک دوسری لڑکی نصیب سے بھی شادی کر لی، لیکن چند ہی دن بعد بکر مر گیا، کیا اب زید نصیب سے نکاح کر سکتا ہے؟

بیشواختہ جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مستور میں زید کے لیے نصیب سے اس کی عدت وفات گزرنے کے بعد نکاح کرنا جائز ہے، بشرط یہ کہ اس کا نسب کے ساتھ قرابت، رضاعت یا مصاہرت کا کوئی اور ایسا رشتہ نہ ہو، جو جواز نکاح سے مانع ہو۔ خلاصہ یہ کہ فقط سوتیلے باپ کی بیوی ہونا نکاح کے جواز سے مانع نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ﴾ (۲)

(۱) سورۃ النساء: ۲۲

(۲) النساء: ۲۲، ۲۳، ۲۴

ترجمہ:

تم پر تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں حرام ہیں۔۔۔۔۔ اور ان عورتوں کے سوا اور عورتیں تمہارے لیے حلال کی گئی ہیں۔



سو تیلے باپ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (82):

ایک عورت کا خاوند ذات پا گیا، جس سے اس کا ایک بیٹا ہے، پھر اس عورت سے اس کے ایک شادی شدہ دیور نے شادی کر لی، جب کہ اس دیور کی پہلی بیوی سے ایک بیٹی ہے۔ سو اس یہ ہے کہ اس لڑکے کے لیے اپنی والدہ کے اس خاوند (جو کہ اس کا چچا ہے) کی پہلی بیوی سے ہونے والی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو اتھو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

در حقیقت سوال میں مذکور لڑکا اور لڑکی آپس میں چچا زاد بہن، بھائی ہیں اور چچا زاد بہن، بھائی کا آپس میں نکاح جائز ہے۔ لڑکے کی ماں سے چچا کے شادی کر لینے سے اس نکاح کے جواز پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا تحرم بنت زوج الأم، ولا أمہ (۱)

ترجمہ: بچے سو تیلے باپ کی بیٹی (جو اس شخص کی اپنی ماں سے نہ ہو) اور اس کی اس (سے نکاح) حرام نہیں۔



اخیا فی بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (83):

ایک عورت کی دو بیٹیاں تھیں۔ اس کا شوہر ذات پا گیا۔ اس بیوہ نے دوسری شادی کر لی تو اس شوہر کے نکاح

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱/۱۰۰

سے بھی اس کی اول دہوئی، دوسری اولاد میں ایک بیٹا بھی ہے جو کہ پہلی اولاد (بیٹیوں) کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا اس شریک بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے؟

بیٹواتر جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے نکاح کے معاملہ میں محرمات و غیر محرمات کی تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ والدین کی مشترکہ اولاد، انگ انگ اولاد اور بہن بھائی کی اولاد سے نکاح حرام ہے۔

صورت مسئلہ میں جو رشتہ بیان کیا گیا ہے، یہ اخپائی بہن کی بیٹی کا رشتہ ہے جو کہ والدہ کی اولاد کی اولاد ہے جس کے ساتھ نکاح حرام ہے، جس پر فقہائے کرام کی صریح عبارت موجود ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

القسم الأول المحرمات بالنسب واما الأخوات: والأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وکتابات الأع، والأخت وإن سمن (۱)۔
ترجمہ: (محرمات کی نو قسموں میں سے) پہلی قسم نسب کی وجہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں۔ ... بہنوں میں سے، سگی بہنیں، باپ شریک بہنیں اور ماں شریک بہنیں ہیں، اسی طرح بھتیجیاں اور بھانجیاں، اگرچہ نچلے درجے کی ہوں (سب سے نکاح کرنا حرام ہے)۔



بھانجی کی اولاد سے نکاح کرنا

سوال نمبر (84):

کیا بھانجی کی بیٹی سے نکاح ہو سکتا ہے یا کوئی خاتون بھانجی کے بیٹے سے نکاح کر سکتی ہے؟ وضاحت کریں۔

بیٹواتر جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق بھانجی کی بیٹی کا شمار عورتوں میں ہوتا ہے جو کسی رشتے کی وجہ سے

حرام ہیں لہذا اس کے ساتھ نکاح حرام ہے اسی طرح دوسری صورت میں خالہ، بھانجی کے بیٹے سے بھی نکاح نہیں کر سکتی والدلیل علیٰ ذلك :

القسم الأول المحرمات بالنسب .. وأما الأخوات، فالأخت لأب وأم، والأخت لأب، والأخت لأم، وكذلك أخت الأخ، والأخت وإن سفلت (۱)
ترجمہ: (محرمات کی دو قسموں میں سے) پہلی قسم نسب کی وجہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں..... بہنوں میں سے، سگی بہنیں، باپ شریک بہنیں اور ماں شریک بہنیں ہیں، اسی طرح بھتیجیاں اور بھانجیاں اگر چہ نچلیدہ سہ کے ہوں (سب سے نکاح کرنا حرام ہے)۔

بھو کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (85)

زید نے بیوہ عورت کے ساتھ شادی کر لی، اس عورت کی ایک بالغ بیٹی بھی ہے جو کہ سابقہ مرحوم شوہر سے ہے۔ اب زید کا والد اسی لڑکی کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا اس کے لیے یہ نکاح کرنا درست ہے؟

بیٹا و نواسہ

الجواب وبالله التوفيق :

جن عورتوں کے ساتھ نکاح ابدی طور پر حرام ہے، ان میں بیٹے اور بیٹی کی اولاد بھی شامل ہے، لیکن اس سے مراد ان کی حقیقی اولاد ہے جو کہ ان کے اپنے نکاح سے ہوں۔
صورت مسئلہ میں زید کی بیوی کی بیٹی اس کے باپ کے کسی ایسے رشتے میں نہیں آتی، جس سے اس کا آپس میں نکاح حرام ہو، لہذا ان کا نکاح درست ہے۔

والتمسبیل علیٰ ذلك :

وأما بنت زوجة أبه، أو ابنه، فحلال. (۲)

ترجمہ: باپ کی بیوی کی بیٹی اور بیٹے کی بیوی کی بیٹی (کے ساتھ نکاح) حلال (جائز) ہے۔

(۱) الفتاویٰ مہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات: ۶/۲۷۳

(۲) الدر المختار علی صغررد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۰۵/۱

مطلقہ ممانی کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (86):

اگر کسی کے ماموں کی اہلیہ کو طلاق مل جائے تو کیا عدت گزرنے کے بعد یہ شخص اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟

بیٹو! تو جلد

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کی حرمت کے خاص اسباب ہیں جن میں سے نسب بھی ہے اور نسبی رشتوں میں کچھ خاص دورتیں ایسی ہیں جن کے ساتھ نکاح حرام ہوتا ہے۔

ماموں کی اہلیہ کے ساتھ اس صورت میں نکاح جائز ہے جب اس کے ساتھ اسی رشتہ (ممانی ہونا) کے علاوہ دوسرا کوئی ایسا رشتہ یا سبب حرمت نہ ہو جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو تو طلاق ملنے اور عدت گزرنے کے بعد اس کے ساتھ نکاح کرنے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(القسم الأول المحرمات بالنسب) وهن الأمهات، والبسات، والأخوات، والعلمات،
والخالات، وبنات الأخ، وبنات الأخت فهن محرمات نكاحاً (۱)
ترجمہ۔

پہلی قسم وہ عورتیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوں، وہ مائیں، بیٹیاں، بہنیں، پھوپھیاں، خالائیں، بھتیجیاں،
بھانجیاں ہیں، ان سب سے نکاح حرام ہے۔



چچی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (87):

زید اور بکر دو بھائی ہیں کیا ان میں سے ہر ایک کا بیٹا دوسرے بھائی کی بیوی (اپنی چچی) کے لیے عزم ہے

یا نہیں؟ اگر چارقات پا جائے یا وہ اپنی بیوی کو غلاق دے دے تو بھتیجا اپنی اس چچی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیتواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

چچی محرمات مؤبدہ میں سے نہیں، اس سے نکاح صرف اس وقت تک ناجائز ہے، جب تک کہ وہ چچا کے نکاح میں ہو اور چچی کے عقد نکاح سے نکل جانے کے بعد اس سے نکاح کرنا بالکل جائز ہے، بشرط یہ کہ اس سے رضاعت یا معاہرت وغیرہ کا کوئی تعلق نہ ہو۔

والذیل علیٰ ذلک:

والمحرمات علی التایید ثلاثة أنواع: محرمات بالقراة، ومحرمات بالمصاهرة، ومحرمات

بالرصاص، (۱)

ترجمہ:

محرمات مؤبدہ تین قسم پر ہیں۔ قرابت، معاہرت اور مصاعت کے سبب حرام کی گئی عورتیں ہیں۔



زنا کار حاملہ عورت سے نکاح

سوال نمبر (88):

ایک شخص نے کسی لڑکی سے نکاح کر لیا تو پتہ چلا کہ وہ حاملہ ہے، چونکہ وہ اس سے پہلے کسی کے نکاح میں نہیں تھی، اس لیے یہ حمل زنا سے تھا، نکاح کے بعد اس عورت کا اپنے شوہر سے بچہ بھی پیدا ہوا، شرعی نقطہ نظر سے زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا اور اسی طرح اس بچے کا کیا حکم ہے؟

بیتواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے ایسی عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے، جو زنا سے حاملہ ہو، ایسی عورت کے ساتھ نکاح منع ہو جاتا ہے، البتہ وضع حمل تک اس سے ازدواجی تعلقات قائم نہ کرے۔ وضع حمل کے بعد شوہر اس کے ساتھ

ازدواجی تعلقات قائم کر سکتا ہے، جہاں تک اس بچے کا حکم ہے تو نکاح کے چھ مہینے یا اس سے زیادہ عرصہ گزر جانے پر پیدا ہونے والا بچہ اسی شوہر کا شمار ہو کر ثابت النسب رہے گا اور نکاح کے چھ مہینے سے کم مدت میں پیدا ہونے والا بچہ ثابت النسب نہ ہوگا۔

والدليل على ذلك :

وقال أبو حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى 'يحرران يتزوج امرأة حاملا ولا يبطوها

حتى تصع (۱)

ترجمہ

ابو حنیفہ، و محمد فرماتے ہیں کہ "زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح جائز ہے اور اس کے ساتھ جماع جب جائز ہوگا، جب اس عورت کا وضع حمل ہو جائے۔

وإذا تزوج الرجل امرأة، فعاءت بالولد لأقل من ستة أشهر مدت زوجها لم يثبت نسبه، وإن

جاءت به ستة أشهر فصاعدًا يثبت نسبه (۲)

ترجمہ۔ اور جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کر لے تو وہ عورت شادی کے بعد چھ ماہ سے کم عرصے میں بچہ جن لے تو اس کا نسب ثابت نہیں اور اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ عرصے میں بچہ جن دے تو اس کا نسب اسی شوہر سے ثابت ہوگا۔



بہتیجے کی بیوی سے نکاح

سوال نمبر (89):

اگر کسی کا بہتیجا وفات ہو جائے تو کیا اس کی بیوی سے نکاح کرنا جائز ہے؟

بیٹھو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق :

شرعی لحاظ سے جن اسباب کی وجہ سے کسی عورت کے ساتھ نکاح کرنا حرام رہتا ہے، ان اسباب کے موجود نہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات، ۲۸۰/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الطلاق، الباب الخمس عشر فی نوبت النسب: ۵۳۶/۱

ہونے کی صورت میں اس عورت کے ساتھ نکاح جائز رہے گا۔

صورتِ مسئلہ میں اگر مذکورہ عورت کے ساتھ متوفی شوہر کے چچا کا بیسی، رضاعی وغیرہ ایسا رشتہ ہو جس کی وجہ سے نکاح حرام ہو اور عدت بھی گزر جائے، تو چوں کہ "بہتیمجہ کی بیوی ہونا" نکاح کی حرمت کے اسباب میں سے نہیں، لہذا اس عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

﴿وَأَجَلَ لَكُمْ مَوَازِءَ ذَلِكُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

اور ملاں ہیں تمہارے لیے ان کے علاوہ تمام عورتیں بشرط یہ کہ ان کو اپنے مال (مہر) کے بدلے طلب کرو۔



بیوی کی علاقائی خالہ سے نکاح

سوال نمبر (90):

ہندہ زید کے نکاح میں ہے۔ اب زید اس کی علاقائی خالہ سے بھی نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا از روئے شریعت زید کے لیے پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اس کی علاقائی خالہ سے نکاح جائز ہے؟

بیتواترہرو

الجواب وبالله التوفیق:

مرد کے لیے خالہ اور اس کی بھانجی کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، چاہے وہ اس کی حقیقی خالہ ہو یا علاقائی ہو۔

لہذا جب تک ہندہ زید کے حرم میں ہے، اس وقت تک اس کے لیے ہندہ کی خالہ سے نکاح کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یجمع بین المرأة وعمھار خالتھا (۲)

(۱) النساء: ۲۱

(۲) الہدایہ، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات، ۲/۳۲۸

ترجمہ:

اور مرد (نکاح میں) عورت اور اس کی پھوپھی یا خالہ کو جمع نہ کرے۔

وأما المحالات: فعالتہ لأب وأم، وعالتہ لأب، وعالتہ لأم. (۱)

ترجمہ: خالہ سے مراد حقیقی خالہ اور علاتی خالہ اور اخیالی خالہ ہے۔



کسی عورت کو اس کی بھانجی کی بیٹی کے ساتھ نکاح میں یکجا کرنا

سوال نمبر (91):

ایک عورت بانیجہ پن کی وجہ سے شوہر کے لیے دوسری شادی کی تلاش میں ہے، اُسے اپنی بھانجی کی بیٹی کا رشتہ پسند ہے۔ کیا شرعی نقطہ نظر سے بھانجی کی بیٹی کو اس کے ساتھ نکاح میں یکجا کیا جاسکتا ہے؟

بیٹنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جن دو عورتوں میں سے ہر ایک کو مرد فرض کر لینے سے ان کا آپس میں نکاح حرام ہو تو ان دونوں کو ایک ہی نکاح میں اکٹھا رکھنا بھی جائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں دونوں عورتوں میں سے کسی کو بھی مرد فرض کر لینے سے ان کا باہمی نکاح حرام ہے، لہذا ان دونوں کو ایک ہی نکاح میں جمع کرنا بھی حرام ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

ولا یجمع بین المرأة وعمتها، أو عالتها، أو ابنة أختها، (۲)

ترجمہ:

کسی عورت کے ساتھ اس کی خالہ، پھوپھی، بیٹی اور بھانجی کو (نکاح میں) یکجا نہیں کیا جاسکتا۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم الاول، ۲۷۲/۱

(۲) الہدایہ، کتاب النکاح: ۳۲۸/۲

پھوپھی اور بھتیجی کو نکاح میں جمع کرنا

سوال نمبر (92):

اگر کسی شخص کے نکاح میں کوئی عورت ہو تو اس عورت کے نکاح کے باوجود اس کی سگی بہی بھتیجی کے ساتھ اس شخص کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟ اگر وہ نکاح کرنا چاہے تو کیا حکم ہے؟

بیتواتو جہودا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے جس طرح دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں بیک وقت جمع نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح دو ایسی رشتہ دار عورتوں کو بھی بیک وقت ایک نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا، جن میں سے اگر ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو ان کا آپس میں نکاح حرام ہو۔

صورت مسئلہ میں پہلی عورت (بیوی) اور دوسری لڑکی آپس میں پھوپھی، بھتیجی ہیں۔ پھوپھی کو مرد تصور کرنے سے بچا اور بھتیجی کا نکاح جائز نہیں، لہذا ان کو ایک نکاح میں جمع کرنا شرعاً جائز نہیں ہے۔

والنیل علی ذلک :

الأصل أن كل امرأتين لو صوّرا إحداهما من أي جانب ذكر المبحر النکاح یسهما برضاع،

لو نسب لم یحز الجمع یسهما. (۱)

ترجمہ: قاعدہ یہ ہے کہ جن دو عورتوں میں سے کسی ایک طرف سے ایک کو مرد فرض کر لیا جائے اور ان کا باہمی نکاح رضاعت یا نسب کی وجہ سے جائز نہ ہو تو ان دونوں کا (نکاح میں) جمع کرنا بھی جائز نہیں۔



چچا زاد بہن کے ساتھ چچا زاد بھائی کی بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا

سوال نمبر (93):

ایک شخص نے اپنی چچا زاد بہن سے نکاح کیا ہے۔ اب وہ اپنے ایک چچا زاد بھائی کی بیٹی سے بھی نکاح

کرنا چاہتا ہے۔ سوال یہ ہے کہ چچا زاد بہن کے ہوتے ہوئے، چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟
 بیٹو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

ایک وقت نکاح میں پھوپھی اور بھتیجی کو جمع کرنا جائز نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر اس شخص کی بیوی (چچا زاد بہن) اور مذکورہ چچا زاد بھائی آپس میں بہن بھائی نہ ہوں تو اس کے لیے اپنی بیوی کے ہوتے ہوئے بھی اس چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح کرنا درست ہے، لیکن اگر وہ دونوں آپس میں بہن بھائی ہیں (یعنی دونوں ایک ہی چچا کی اولاد ہیں) تو پھر اس شخص کی بیوی اور چچا زاد بھائی کی بیٹی آپس میں پھوپھی اور بھتیجی ہوں گی اور پھوپھی اور بھتیجی کو بیک وقت نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔ لہذا ایسی صورت میں چچا زاد بھائی کی بیٹی سے نکاح درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فلا یجوز الجمع بین امرأة وعمتها نبأ، أو صاعاً (۱)

ترجمہ

کسی عورت اور اس کی نسی یا رضاعی پھوپھی کو نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں۔



نکاح کے بعد رخصتی سے انکار کی صورت میں دوسری بہن سے نکاح

سوال نمبر (94):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہم نے اپنی بہن کا نکاح ایک شخص سے کروایا، لیکن اب وہ رخصتی سے انکار کر رہی ہے، لہذا ہم چاہتے ہیں کہ خاوند اس کو طلاق دے دے اور پھر اپنی دوسری بہن کا نکاح اس سے کرادیں، ہماری دوسری بہن اور یہ بہنوں کی اس پر راضی بھی ہیں۔ کیا پہلی بہن کو طلاق ہونے کے فوراً بعد ہم دوسری بہن کا نکاح اس بہنوں سے کر سکتے ہیں؟

بیٹو! توجرو!

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے کسی شخص کے لیے پہلی بیوی کی عدت کے دوران اس کی بہن سے نکاح جائز نہیں۔ البتہ اگر پہلی بیوی کو طلاق دے دے تو اگر پہلی بیوی سے دخول، خلوت، میحو یا ان میں سے کسی ایک کی موت واقع ہوگئی ہو تو اس صورت میں دوسری بہن سے نکاح عدت گزارنے پر موقوف ہوگا، تاہم اگر پہلی بہن سے پہلے نکاح ہوا ہو اور رخصتی نہیں ہوئی تو اس کو طلاق دینے کے فوراً اس کی دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و شرط رجوعہا الدخول، او ما یجرى مجرى الدخول فهو الخلوة الصحيحة فی النکاح

الصحيح دون الفاسد، فلا یجب بدون الدخول والخلوة الصحيحة۔ (۱)

ترجمہ

اور عدت کے واجب ہونے کی شرط دخول ہے یا جو دخول کا قائم مقام ہو اور وہ نکاح صحیح میں خلوت صحیح ہے نہ کہ نکاح فاسد میں۔ لہذا دخول اور خلوت صحیح کے بغیر عدت لازم نہیں ہوتی۔



مطلقہ بیوی کی عدت گزرنے کے بعد سالی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (95):

میں اپنی بیوی کو آج سے تین سال قبل طلاق دے کر چھوڑ چکا ہوں۔ اب میں اس کی بہن سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، کیا میرے لیے اس کی بہن (اپنی سابقہ سالی) سے نکاح جائز ہے؟

ہنسواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ایک وقت دو بہنوں کو نکاح میں رکھنا جائز نہیں، لیکن اپنی بیوی کو طلاق دے کر اگر عدت گزر جائے تو اس کی بہن کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہو جاتا ہے۔

لہذا مستورہ صورت میں آپ کے لیے سابقہ بیوی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

لا يجمع بين اختين بكاح ولا يجوز أن يخرج أخت معتدة سواء كانت العدة من

طلاق رجعي، أو بائن، أو ثلاث، أو عن نكاح فاسد (۱)

ترجمہ:

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع نہیں کیا جاسکتا۔۔۔۔۔ اور جائز نہیں کہ کوئی شخص اپنی عدت گزارنے والی بیوی

کی بہن سے نکاح کرے، چاہے وہ عدت طلاق رجعی کی وجہ سے مازم ہوئی ہو، یا طلاق بائن یا طلاق ثلاثہ یا نکاح فاسد کی وجہ سے۔



پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (96):

کیا پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح درست ہے؟

بسمو التوجہ

الجواب وبالله التوفيق:

جن رشتہ داروں کے ساتھ ازدواجی تعلقات قائم کرنا حرام ہے، ان کو بطور قاعدہ احاطہ یوں بیان کیا جاسکتا

ہے کہ ان پر اپنی اصل (والدین اور ان کے والدین وغیرہ)، فرع (اپنی اولاد)، اصل قریب (والدین) کی اولاد یعنی

بھائی بہن اور ان کی اولاد، اور اسی طرح اصل بعید (دار، نانا وغیرہ) کی صبی اولاد یعنی چچا، ماموں وغیرہ سے نکاح درست

نہیں، جب کہ باقی تمام رشتہ داروں سے نکاح درست ہے، بشرط یہ کہ کوئی اور مانع مثلاً رضاعت یا مصاہرت وغیرہ

موجود نہ ہو۔

لہذا پھوپھی زاد بہن یا والدہ کی چچا زاد بہن سے نکاح بلاشبہ درست ہے۔

والدليل على ذلك:

حرم أصله، ومرضه، وفرع أصله القريب، وصلية أصله البعيد، فالأصل القريب الأب والام

(۱) الفتاوى الهندية، كتاب النكاح، الباب الثالث في بيان المحرمات، القسم الرابع المحرمات بالجمع، ۱/۲۷۷-۲۷۹

وَمِنْ عَمَلِهَا الْإِخْوَةُ وَالْأَخَوَاتُ، وَبَنَاتُ الْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتُ، وَإِنْ سَعَلْتَ، بِمَحْرَمٍ جَمِيعٍ هَذَا... وَالْأَصْلُ
الْمَعْبُودُ: الْأَجْدَادُ وَالنَّحْدَاتُ مَحْرَمٌ بِسَبَبِ هَذَا الصُّلْبِيِّ، أَيْ الْعَمَّاتُ وَالْحَالَاتُ... إلخ (۱)
ترجمہ: انسان کے لیے اس کی اصل، فرع، اصل قریب (والدین) کی فرع اور اصل بعید (دادا وغیرہ) کی صلیبی
اوراد سے نکاح حرام ہے، اصل قریب باپ ماں، اور ان دونوں کی فرع بھائی بہن اور ان کی اولاد ہیں، ان سب سے
نکاح حرام ہے اور اصل بعید دادے اور دویاں ہیں۔ پس ان کی صلیبی بیٹیاں حرام ہیں۔ یعنی پھوپھیاں اور خالائیں۔



کسی اور کی بیوی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (97):

ایک شخص نے اپنی تاباں بیٹی دوسرے آدمی کو بیہ کر دی، کہ یہ تمہاری بیوی ہے اور اس نے قبول کر لیا، پھر اس
لڑکی کا باپ مر گیا۔ لڑکی کے بالغ ہونے کے بعد اس کے بھائی نے شوہر سے چالیس ہزار روپے مہر مانگا، شوہر نے اس کو
پانچ ہزار روپے دے دیا، اور لڑکی کی رخصتی ہو گئی، چند دن بھستری بھی ہوئی، پھر لڑکی کے بھائی نے بقیہ اٹھارہ ہزار
روپے کا سہارا لیا، اس شخص نے اٹھارہ ہزار روپے کے بدلے میں کچھ زمین دے دی، لیکن لڑکی کے بھائیوں نے اس پر
قاعدہ نہ کی اور اس شوہر کی استطاعت سے زیادہ زمین مانگنے لگے، یہ شخص قتل اور ظلم کے خوف سے بیرون ملک چلا گیا،
تقریباً اٹھارہ برس باہر رہا، جب کہ اس لڑکی کے بھائی جانتے بھی تھے، پھر جب وطن آیا تو دیکھا کہ لڑکی کے بھائیوں نے
اس کا نکاح کسی اور سے کر دیا ہے۔ شریعت میں اس دوسرے نکاح کا کیا حکم ہے؟

بیٹو سوچو

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح ایک ایسا رشتہ ہے کہ جب تک یہ رشتہ قائم رہے، اس وقت تک منکوحہ کسی اور سے نکاح کرنے کا حق نہیں
رہتی۔

صورت مسئلہ میں فراہم کردہ معلومات اگر حقیقت پر مبنی ہوں، یعنی، اگر واقعی لڑکی اور اس کے بھائیوں کو ان
اٹھارہ سالوں کے دوران خاوند کے بقید حیات ہونے کا علم ہو، تو پھر اس لڑکی کا نکاح کسی اور سے کر دینے کی گنجائش باقی

(۱) مصدر الشریعة، عہدالہ بن مسعود، شرح الرقابة، کتاب النکاح: ۱۱/۲، مکہ امدادیہ ملتان

نہیں رہتی، اور یہ لڑکی اپنے پہلے شوہر ہی کی بیوی رہے گی، دوسرا نکاح باطل ہے۔ نیز مہر خالصتاً بیوی کا حق ہے، لہذا مستورہ صورت میں اگر بھائی نے مہر کی رقم اپنے لیے ہڑپ کی ہو، تو یہ ہرگز جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

اسباب التحريم انواع .. وتعلق حق الغير بنكاح اوعدة (۱)

ترجمہ:

کسی عورت سے نکاح کے حرام ہونے کے کئی اسباب ہیں۔۔۔۔۔ (ایک سبب یہ بھی ہے کہ) اس عورت سے کسی کے نکاح یا عدت کا حق متعلق ہو۔



بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا

سوال نمبر (98):

اپنے بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ عدت و فاق پوری کر چکی ہے

بیٹنواتر جہر و

الجواب وبالله التوفيق:

محض بیٹے کی ساس ہونا جواز نکاح سے مانع نہیں۔ لہذا اپنے بیٹے کی ساس سے نکاح کرنا جائز ہے، بشرطیکہ کوئی اور وجہ مانع نکاح موجود نہ ہو۔

والدليل على ذلك:

ولا تحرم بنت روح الأم ولا أمه ولا أم زوجة الابن. (۲)

ترجمہ:

سو تیلے باپ کی بیٹی اور اس کی ماں (سے نکاح) حرام نہیں۔۔۔۔۔ اور نہ ہی بیٹے کی ساس (سے نکاح) حرام ہے



(۱) الدر المختار علی صمدی رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۴/۹۹، ۱۰۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۴/۱۰۵

حالتِ حیف میں نکاح کرنا

سوال نمبر (99):

اگر عورت حیض کی حالت میں ہو تو کیا اس کے ساتھ نکاح ہو سکتا ہے؟

يَسْمُرُ أَتَوْجِرُوا

الجراب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی عورت کے ساتھ نکاح گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لینے سے منعقد ہو جاتا ہے،
 نہ تو حیض کے موانع میں سے نہیں ہے اور نہ ہی حیض سے طہارت نکاح کے شرائط میں سے ہے، البتہ شوہر کا بیوی
 کے ساتھ جماع قرآن کریم کے حکم کی رو سے تب تک حرام ہے، جب تک وہ پوری طرح پاک ہو کر غسل نہ کرے۔
 صورتِ مسئلہ کے مطابق حیض کی حالت میں نکاح منعقد ہو جاتا ہے، البتہ جماع حرامتِ پاک کی تک حرام رہے
 گا، تب تک جماع سے اجتناب کیا جائے۔

والدليل على ذلك :

ترجمہ اور تجھ سے حیض کے بارے میں پوچھتے ہیں، آپ کہیں کہ وہ گندگی ہے، سو تم حیض کی حالت میں اپنی بیویوں سے دور رہو اور ان کی پاکی تک ان کے پاس نہ جاؤ۔



حاملہ عورت سے اس کی عدت میں نکاح کرنا

سوال نمبر (100).

الحق نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی، اب "ب" اس مطلقہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے لیکن وہ حاملہ ہے۔ تو کیا "ب" حمل کے دوران میں اس کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟

بېشرا تۆمۈروا

الجواب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے کسی دوسرے کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، ہاں اگر پہلے شوہر سے اس کا نکاح مکمل طور پر ختم ہو جائے، چاہے کسی بھی صورت میں ہو، لیکن دوسرے شخص کے ساتھ نکاح کرنے کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ سابقہ شوہر سے جدائی پانے کی عدت پوری کر چکی ہو۔ دورانِ عدت اس کا نکاح صحیح نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں "الف" کی مطلقہ بیوی جب تک عدت پوری نہ کر لے تب تک "ب" اس کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ اگر وہ عورت حاملہ ہو تو وضعِ حمل سے اس کی عدت ختم ہوگی۔

والسلیل علیٰ ذلک :

وأما أحكام العدة فمسها أنه لا يجوز لأحیی نکاح المعتدة. (۱)

ترجمہ:

در عدت کے احکام میں سے یہ بھی ہے کہ اجنبی کے لیے معتدہ کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔



شوہر کی وفات کے ساڑھے تین ماہ بعد نکاح کرنا

سوال نمبر (101):

ایک شخص کا نکاح ہوا اور وہ وفات پا گیا، اس کی وفات کے ساڑھے تین مہینے بعد بیوہ کا نکاح اس کے بھائی کے ساتھ کر دیا گیا۔ ایسے کیے ہوئے نکاح کے بارے میں شریعت کا حکم واضح فرمائیں۔

بیّنوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق :

شریعتِ مطہرہ کی رو سے جن عورتوں کے ساتھ نکاح حرام ہے، ان میں سے عورت کا کسی اور کے نکاح میں ہونا بھی ہے، یعنی ایسی عورت جو کسی کے نکاح میں ہو، دوسرا شخص اس کے ساتھ اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتا جب تک اس کا شوہر بیوی کو طلاق نہ دے یا اس کا شوہر وفات پا جائے، تاہم شوہر سے جدائی جس وجہ سے بھی ہو، دوسرا شخص اس سے تب نکاح کر سکے گا جب اس کی عدت گزر جائے وفات ہونے کی صورت میں اس عورت کے ساتھ نکاح تب جائز ہوگا

جب اس کی عدت وقات گزر جائے اور عدت کی دو صورتیں ہیں، اگر وہ بیوہ عورت حاملہ ہو تو جب تک وضع حمل نہ ہو، جب تک عدت ہی میں شمار ہوگی اور اگر حاملہ نہ ہو تو چار مہینے دس دس وہ عدت گزارے گی۔

چنانچہ صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ بیوہ عورت حاملہ ہو اور دوسرے نکاح سے پہلے سائل نے تین مہینے کے اندر ہی اس کا وضع حمل ہو چکا ہو، جب تو یہ نکاح صحیح ہے اور اگر اس کا وضع حمل ہوئے سے پہلے ہی نکاح کر دیا گیا ہو تو نکاح درست نہیں اور اگر حاملہ نہ ہو تو چونکہ اس کی عدت چار مہینے دس دس ہے اور مذکورہ نکاح دوران عدت ہی کر دیا گیا ہے لہذا اس صورت میں بھی نکاح درست نہیں ہوا۔

والدلیل علیٰ ذالک :

(وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشر... وإن كانت حاملاً وعدتها أن تضع حملها) ...
وقال عمر رضي الله عنه: لو وصعت ورجعها عني سريرة لانقضت عدتها، وحل لها أن تزوج. (۱)
ترجمہ:

آزاد عورت کی عدت وقات چار مہینے اور دس دن ہے۔۔۔۔۔ اور اگر وہ حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ: ”اگر کسی عورت کا وضع حمل ہو جائے اور اس کا شوہر ابھی چار پائی پر پڑا ہو تو اس کی عدت گزر گئی اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ نکاح کر لے۔“

بیٹے کا نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے مرنا اور اس منکوحہ سے باپ کا نکاح کرنا

سوال نمبر (102):

زید کے بیٹے کا نکاح ایک لڑکی سے ہوا، لیکن، بھی رخصتی عمل میں نہیں آئی تھی کہ زید کا بیٹا مر گیا یعنی اس نے بیوی سے ہمبستری نہیں کی۔ کیا زید کے لیے اپنے بیٹے کی اس منکوحہ سے اس کی عدت کے بعد نکاح کرنا جائز ہے؟

بیتواتو جبردا

الجواب وبالله التوفيق:

سسر کے لیے اپنی بیوہ سے نکاح کرنا کسی بھی صورت میں جائز نہیں، چاہے بیٹے نے اپنی بیوی سے ہمبستری کی ہو یا نہیں۔

لہذا زید کے لیے مذکورہ بہو سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

القسم الثالث المحرمات بالصهرية... والثالثة حلیمة، الابن، وابن الابن، وابن البنت، وابن

سفلو، جعل بہا لابن ام لا، (۱)

ترجمہ

(محرمات کی) تیسری قسم سرریٰ رشتہ سے حرام ہونے والی خواتین ہیں... ان میں سے تیسرے نمبر پر بیٹے،

پوتے اور لوہ سے وغیرہ کی بیوی ہے، چاہے بیٹے نے اس کے ساتھ بہوستری کی ہو یا نہیں۔



باپ کا کسی عورت کو خطبہ بھیجنے کے بعد مرنا اور بیٹے کا اس سے نکاح کرنا

سوال نمبر (103):

زید نے ایک عورت کو صرف نکاح کا پیغام بھیجا تھا، جس کے قبول ہونے کی تقریباً امید بھی بن گئی تھی، کہ زید

وفات پا گیا۔ پوچھنا یہ ہے کہ اب زید کا بڑا بیٹا اس عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے، تو کیا اس کے لیے ایسا کرنا جائز ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

داد کی منکوحہ سے نکاح کرنا تو جائز نہیں، لیکن جس عورت سے باپ نے باقاعدہ نکاح نہ کیا ہو، بلکہ صرف

پیغام نکاح بھیجا ہو اور پھر اس پیغام کے ستر ہو جانے یا داد کے وفات پا جانے یا کسی بھی وجہ سے نکاح نہ ہو سکا ہو تو بیٹے کے لیے اسی عورت سے نکاح کرنا بدائشہ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث القسم الثانی، ۲۷۴/۱

(۲) النساء، ۲۲

ترجمہ:

اور ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ نے نکاح کیا ہے۔



منہ بولی بہن سے نکاح

سوال نمبر (104):

ایک، چھٹی عورت کو بہن تصور کر کے میں اس کو بہن اور وہ مجھے بھائی کہتی ہے۔ کیا از روئے شریعت اس سے یا اس کی اولاد سے نکاح کر سکتا ہوں؟

بیشواتو جرمہ

العوام وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جس طرح کسی، چھٹی کو بیٹا کہنے سے وہ حقیقی بیٹا نہیں بن سکتا اور نہ ہی اس پر حرمت، میراث وغیرہ جیسے شرعی احکام مرتب ہوتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی مرد کسی، چھٹی عورت کو بہن کہدے اور یہ عورت اس مرد کو بھائی کہدے تو اس سے بھی وہ ایک دوسرے کے حقیقی بہن، بھائی نہیں بنتے، پورشاں کے، عین حرمت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا آپ کے لیے اپنی اس منہ بولی بہن یا اس کی اولاد سے نکاح کرنا بلاشبہ جائز ہے، بشرط یہ کہ حرمت کی اور کوئی شرعی وجہ موجود نہ ہو۔

والسلیل علی ذلک:

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْزَاهُمْ﴾ (۱)

ترجمہ:

(اللہ نے) انہیں نہیں بنایا تمہارے لے پالکوں کو تمہارے بیٹے، یہ تمہاری بات ہے اپنے منہ کی (یعنی ان پر حقیقی اولاد کے احکام جاری نہیں ہوتے)۔



(غیر مسلم سے نکاح کرنے کے مسائل)

مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا

سوال نمبر (105):

اگر ایک مسلمان عورت اپنی مرضی سے کسی کافر کے ساتھ نکاح کر لے، تو اس سے پیدا ہونے والے بچوں کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے؟ نیز اس عورت کے نیک اعمال اور عبادات وغیرہ کا ثواب اس کو ملے گا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

یہ ایک حقیقت ہے کہ عائلی زندگی میں سکون و اطمینان بنیادی چیز ہے، اس کے بغیر زندگی کا مزہ نہیں رہتا، اس کے لیے ضروری ہے کہ میاں بیوی کے درمیان فطری اور اعتقادی ہم آہنگی پائی جائے، اس لیے شریعت کسی ایسے رشتہ کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی، جہاں زوجین کے درمیان اعتقادی خلج ہو، اس لیے میاں بیوی کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ مزید برآں باہمی ہم آہنگی کے لیے کفایت میں یکسانیت کا ہونا بھی ضروری ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح کافر سے جائز نہیں، بلکہ یہ نکاح باطل ہے، اور اس مرد اور عورت کے باہمی تعلقات زنا کے زمرے میں شمار ہوں گے، لہذا اس باطل نکاح کے نتیجہ میں جو بچے پیدا ہوں گے، ان کا نسب باپ سے ثابت نہ ہوگا، بلکہ وہ ماں کے تابع ہوں گے اور یہ عورت اگر مرتد نہ ہوئی ہو، تو اس کی عبادات اور نیک اعمال کا ثواب اس کو ملے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یجوز تزوج المسلمة من مشرک، و کتابہی کذا فی السراج للوہاج (۱)

ترجمہ

مسلمان عورت کا نکاح مشرک اور کتابی (اہل کتاب) مرد سے جائز نہیں۔

قال العلامة الشامی: قلت، لکن سید کر الشارح فی آخر فصل فی ثبوت النسب عن مجمع

العتاوی، نکح کافر مسلمة، فولدت منه، لا یثبت النسب منه، ولا تنجب المدة، لأنه نکاح باطل (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم السابع المحرمات بالمشرک، ۲۸۲/۱

(۲) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب فی النکاح الفاسد، ۲۷۴/۴

ترجمہ:

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ: ”عنقریب شارح ثبوت نسب کی آخری فصل میں مجمع الفتاویٰ کے حوالہ سے ذکر کریں گے کہ اگر کافر مرد نے مسلمان عورت سے نکاح کیا اور اس سے بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب اس کافر سے ثابت نہ ہو گا، اور نہ ہی اس عورت پر عدت واجب ہے، کیونکہ یہ نکاح باطل ہے۔“



سابقہ عیسائی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (106)۔

ایک لڑکی کا نکاح کسی لڑکے سے ہو گیا۔ رخصتی سے قبل اس کے بارے میں یہ معلوم ہوا کہ وہ اس نکاح سے کافی پہلے عیسائی تھا اس کے بعد مسلمان ہوا اور باقاعدہ اسلامی عبادات و رسومات بحال لانے لگا، معاشرے میں اب مسلمان کی حیثیت سے رہ رہا ہے اور مسلمان کی حیثیت سے جان پہچان (تعارف) رکھتا ہے؟ ایسے پڑھے ہوئے نکاح کا شرعی حکم بتلا دیجئے۔

بیتناؤ جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت نے مسلمان مرد و عورت کو کسی مشرک سے نکاح کی اجازت نہیں دی، تاہم اگر نکاح سے پہلے کوئی عیسائی مسلمان ہو جائے اور شریعت کے احکامات کا پابند ہو تو اس کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر لڑکا واقعی نکاح سے پہلے کسی دوسرے مذہب سے تابع ہو کر عقیدہ کے لحاظ سے اسلام قبول کر چکا ہو تو اس کے ساتھ مسلمان لڑکی کا نکاح صحیح ہے۔ اس کے اسلام لانے پر لوگوں کی حواہر گواہی اور ان کا مشاہدہ کافی ہے۔

واللہ اعلم

(فصل: و منها ان يكون للزوجین منة بقران علیہا) (۱)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط ان يكون للزوجین ۸/۳۰۸

ترجمہ: نکاح کے شرائط میں سے یہ بھی ہے کہ یہاں یہودی (دولہ) کسی ایک ملت کا اقرار کرتے ہوں۔

ولایحوزتزوج المسلمة من مشرک، ولا کتابی۔ (۱)

ترجمہ: مسلمان عورت کا نکاح مشرک اور اہل کتاب سے جائز نہیں۔



اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (107):

آج کل ہمارے سمین بھائی جب یورپی ممالک جاتے ہیں تو وہاں عیسائی یا یہودی لڑکیوں کے ساتھ شادی کر لیتے ہیں۔ کیا آج کل اہل کتاب کے عورتوں کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے؟

بینواؤ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اہل کتاب (عیسائی اور یہودی) عورتوں سے نکاح کرنا اگرچہ فی نفسہ جائز ہے، لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر جائز کام پر اقدام ہو۔ اہل کتاب سے نکاح کرنے میں جو مفسد اپنے اور اپنی آنے والی نسل کے لیے پیدا ہوتے ہیں، ان کی بنا پر ان عورتوں سے نکاح کو فقہائے کرام نے مکروہ قرار دیا ہے، خصوصاً اہل کتاب میں حربی عورتوں (وہ اہل کتاب عورتیں جو کہ غیر مسلم ممالک کی باسی ہیں) سے نکاح کو تو عداوت شامی نے مکروہ تحریمی قرار دیا ہے۔

آزاد خیالی اور اباحت کے اس دور میں کسی عیسائی یا یہودی لڑکی سے نکاح کرنا اپنی آنے والی نسل کو خود اپنے ہاتھوں سے غیر مسلم معاشرہ کی طرف دھکیلنے کے مترادف ہے۔ نیز واضح رہے کہ مذکورہ حکم ان اہل کتاب کے بارے میں ہے جو کہ تورات یا انجیل اور اسی طرح حضرت موسیٰ یا عیسیٰ علیہما السلام پر ایمان رکھتے ہوں، لیکن ان میں بعض ایسے لوگ بھی ہیں، جو کہ سرکاری کاغذات میں یہودی یا عیسائی گردانے جاتے ہیں، لیکن درحقیقت وہ یہودیت و نصرانیت سے قطعاً بیزار ہیں، ان کا تورات و انجیل پر ایمان ہے نہ ہی حضرت موسیٰ یا عیسیٰ علیہما السلام پر، ایسے لوگ محض رسمی طور پر یہودی یا نصرانی ہیں، جبکہ درحقیقت وہ بالکل لاد مذہب اور برے ہوتے ہیں، لہذا ایسی لاد مذہب اور ہر یہودی عورتوں سے نکاح قطعاً جائز نہیں، اور حقیقت یہ ہے کہ یورپ میں ایسے یہودیوں اور عیسائیوں کی کمی نہیں۔

والسبیل علیٰ ذلک:

(وصح نکاح کتایہ) وإن کره تبریها قال العلامة الشامي: قوله: (وإن کره تبریها)..... أن إطلاقهم الكراهة في الحرية يفيد أنها تحريمية..... فمع الفتح: ويجوز تزوج الكتابات، والأولى أن لا يفعل..... وتكره الكتابية الحرية إجماعاً لا فتح باب العتة من إمكان المعلق المستدعي للمقام معها في دار الحرب، وتعرض الوند على التحقق بأخلاق أهل الكفر..... فقره: (والأولى أن لا يفعل) يفيد كراهة الشريعة غير الحرية، وما بعده يفيد كراهة التحريم في الحرية، فأمل. (۱)

ترجمہ: کتابیہ عورت سے نکاح صحیح ہے اگرچہ مکروہ تنزیہی ہے۔ علامہ شامیؒ ”وإن کره تبریها“ کے تحت فرماتے ہیں کہ ”حرابی عورت سے نکاح کے بارے میں فقہائے کرام کا مطلق کراہت بیان فرمانا کراہت تحریمی کا ناکندہ دیتا ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ فتح القدیر میں ہے کہ کتابی عورتوں سے نکاح جائز ہے، لیکن ان سے نکاح نہ کرنا افضل ہے۔۔۔۔۔ اور حرابی کتابی عورت سے نکاح بابتفاق مکروہ ہے، کیونکہ اس سے نکاح کرنے کی صورت میں دارالحرب میں اس کے ساتھ رہنے اور اولاد کا اہل کفر کے اخلاق پانے کا اندیشہ ہے۔۔۔۔۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں ”صاحب فتح القدیر کا غیر حرابی عورت کے بارے میں یہ فرمانا کہ اس سے نکاح نہ کرنا اولیٰ ہے اور اس کے بعد حرابیہ عورت کے نکاح کا حکم بیان کرنا دلالت کرتا ہے کہ حرابیہ سے مکروہ تحریمی ہے۔“



ہندو لڑکی کا شادی کے بعد اسلام قبول کرنے کے لیے تیار ہونا

سوال نمبر (108)

ایک شادی شدہ صحت مند شخص ایک ہندو لڑکی پر فریفتہ ہو گیا ہے۔ لڑکی وعدہ کرتی ہے کہ اگر اس شخص نے پہلے اس کے ساتھ شادی کر لی تو شادی کے بعد مسلمان ہو جائے گی۔ والدین بھی رضامند ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر وہ لڑکی اس طرح مسلمان ہونے کے لیے راضی ہو تو کیا اس کے ساتھ شادی کرنا جائز ہے؟ شادی نہ کرنے کی صورت میں اگر وہ اسلام سے محروم رہی اور کفر پر سرگئی تو کیا یہ شخص گناہ گار ہوگا؟

بینوا! تو جہدوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زو سے مومن مرد کے لیے کسی بھی بت پرست یا آتش پرست عورت سے نکاح کرنا اس وقت تک جائز نہیں، جب تک کہ وہ صدق دل سے اسلام قبول نہ کرے، لہذا مذکورہ ہندو لڑکی جب تک اسلام قبول نہ کرے اس وقت تک اس سے شادی کرنا جائز نہیں، اس کو یقین دلایا جائے کہ اسلام لانے کے بعد مذکورہ شخص اس سے شادی کرے گا، لیکن اگر وہ شادی سے پہلے اسلام لانے کے لیے تیار نہ ہو تو اس سے نکاح کرنا ہرگز جائز نہیں۔

جہاں تک اس ہندو لڑکی سے شادی نہ کرنے کی صورت میں اس کے حالت کفر پر مرنے کا سوال ہے تو یاد رہے کہ ایک مسلمان کے ذمے اسلام کا سچا پیغام ہر جائز طریقے سے دوسروں تک پہنچانا لازم ہے، باقی دلوں کا پھیرنا اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے، اس پر کوئی مسلمان مکلف نہیں۔ کسی کو مسلمان بنانے کے لیے اللہ تعالیٰ کے قطعی حکم کو توڑنا ہرگز جائز نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْثِقُوا﴾ (۱)

ترجمہ

اور مشرک عورتوں سے نکاح مت کرو، یہاں تک کہ وہ ایمان قبول کر لیں۔

لايجوز نکاح المحوسبات، ولا الوثنيات، وسوا، في ذلك الحرائم مہر، والإماء۔ (۲)

ترجمہ

مجوسی اور بت پرست عورتوں سے نکاح جائز نہیں۔ اس حکم میں آزاد اور باندیاں برابر ہیں۔



شیعہ لڑکے سے کیا ہوا نکاح

سوال نمبر (109)

ایک شخص نے نکاح کے وقت اپنا عقیدہ اہل السنۃ والجماعۃ کا ظہر کیا، لیکن نکاح کے بعد معلوم ہوا کہ وہ

(۱) البقرة: ۲۲۱

(۲) الفتاویٰ الہدیٰ، الباب الثالث فی بیان المحرمات، القسم السابع المحرمات بالشرك: ۲۸۲/۱

یا علیؑ یا غوث الاعظم جیسے الفاظ کہتا ہے، شیعوں کا عقیدہ رکھتا ہے اور اہل السنۃ والجماعہ کے عقائد سے اختلاف کرتا ہے۔ کیا ایسے شخص سے کرایا گیا سنی لڑکی کا نکاح درست ہے؟

بیتوا زوجوا

الجواب: واللہ التوفیق:

شریعت نے نکاح کی صحت کے لیے اسلام کی شرط رکھی ہے اور اسلام کے بعد کفایت (یعنی برابری) کو بھی معتبر و قابل لحاظ ٹھہرایا ہے۔

مسورۃ مسؤلہ میں اگر مذکورہ شخص قرآن کریم کی کئی پیشی، جبرائیل علیہ السلام کی وحی میں غلطی، عیسیٰؑ کی الوہیت، شیخیں کی صحابیت سے انکار وغیرہ جیسے اعتقادات رکھتا ہو جو کہ ضروریات دین کا انکار ہے تو پھر نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں ہوا، البتہ اگر وہ ضروریات دین کا انکار تو نہ کرتا ہو، لیکن غلط نظریات کا حامل ہو، تب بھی شیعہ اور سنی کے عقائد میں اختلاف اور ہم آہنگی کے فقدان کی وجہ سے عدم کفایت کا دعویٰ معتبر قرار دیا جاسکتا ہے، لہذا لڑکی کا خاندان عدم کفایت کا دعویٰ کر کے مذریعہ عدالت نکاح فسخ کرا سکتے ہیں۔

والسئل علیٰ ذلک:

ومہا! سلام الرجل إذا كانت المرأة مسلمة، فلا يجوز إنکاح المؤمنة الکافر. (۱)

ترجمہ:

اور نکاح کی شرائط میں سے ایک آدمی کا مسلمان ہونا بھی ہے، جب عورت مسلمان ہو، لہذا مسلمان عورت کا کافر مرد سے نکاح کرنا ناجائز نہیں۔

نعم لاشك في تكفير من قذف السيدة عائشةؑ، أو اعتقد الألوهية في عليؑ ... أو نحو ذلك من

الکفر الصریح. (۲)

ترجمہ:

ہاں اس شخص کی تکفیر میں کوئی شک نہیں، جو حضرت عائشہؑ پر قذف، علیؑ کی الوہیت جیسے صریح کفریہ



عقائد کا قائل ہو۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب النکاح، ۳/۴۳۵

(۲) رد المحتار عنی المر السخا، کتاب الجہاد، باب المرتد، ۶/۳۷۸

باب حرمة المصاهرة

(سسرالی رشتہ کی وجہ سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل)

تعارف:

جس اسباب کی وجہ سے کسی عورت سے نکاح کرنا ابدی طور پر حرام ہو جاتا ہے ان میں سے ایک سبب "مصاہرت" یعنی سسرالی رشتہ بھی ہے۔ سسرالی رشتہ داروں میں سے جن سے نکاح کرنا حرام قرار دیا گیا ہے ان کی حرمت کا حکم خود قرآن کریم سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں چار قسم کے سسرالی رشتہ داروں کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ اُم الزوجہ، بہت الزوجہ، حلائل الایماء یعنی بیٹوں کی بیویاں اور نساء الایماء وار جداد۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔

(۱) اُم الزوجة:

بیوی کی ماں، دادی، نانی اور اوپر کی ساری دادیاں اور نانیاں صرف نکاح صحیح سے حرام ہو جاتی ہیں اگرچہ شوہر نے ابھی تک جماع وغیرہ نہیں کیا ہو، البتہ اگر نکاح فاسد ہو تو ایسی صورت میں جماع یا دوامی جماع کے بغیر حرمت ثابت نہ ہوگی۔ مذکورہ رشتہ داروں کی حرمت قرآن کریم کی اس آیت ﴿وَأُمَّهَاتُ بَسَائِلِكُمْ﴾ (۱) سے بھی ثابت ہے اور احادیث مبارکہ میں بھی اس کی حرمت وارد ہوئی ہے۔ بیوی کی ماں کے علاوہ دوسرے رشتہ داروں کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔ (۲)

(۲) بہت الزوجة:

اس سے مراد بیوی کی جملہ نرودع ہیں یعنی اس کی بیٹیاں، اس کی اولاد کی بیٹیاں اور اسی طرح نیچے تک ان کی اولاد کا سلسلہ بشرطیکہ اس بیوی سے ہم بستری کی ہو، اس لیے کہ بیوی سے نکاح کی حرمت کے لیے نفس عقد یعنی نکاح کافی نہیں بلکہ دخول بھی ضروری ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ بیوی کی اولاد کی حرمت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ شوہر کی پرورش میں ہوں بلکہ کسی اور کی پرورش میں ہوتے ہوئے بھی بیوی کی اولاد شرعاً حرام ہے۔

(۱) النساء: ۲۳

(۲) منافع الصائغ، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات بالمصاهرة: ۳/۱۱۱-۱۱۷، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح،

الباب الثانی فی بیان المحرمات القسم الثانی المحرمات بالمصاهرة ۱/۲۷۴، ۲۷۵

مذکورہ محرمات میں سے بیوی کی بیٹیوں کی حرمت سورۃ نسا کی اس آیت سے ثابت ہے۔

﴿وَرَبَائِبُكُمُ الَّذِينَ فِي سُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ (۱)

اس کے علاوہ اور اس کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔ (۲)

(۳) حلال الأبناء:

یعنی وہ عورتیں جن سے تمہارے بیٹوں، پوتوں، نواسوں یا نیچے کے سلسلہ اوراد میں سے کسی نے نکاح کیا ہو، پھر چاہے ہم بستری کی نوبت آئی ہو یا نہیں۔ مذکورہ محرمات کے لیے بنیادی اصول قرآن کی یہ آیت ہے۔

﴿وَحَلَائِلُ أَبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ (۳)

پوتے، نواسے وغیرہ کی بیویوں سے نکاح کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔

(۴) نساء الأباء والأجداد:

باپ، دادا، نانا وغیرہ کی بیویاں اور اسی طرح دپر تک کا سلسلہ حرام ہے۔ یہ حرمت بھی نفس مقدس سے ثابت ہوتی ہے چاہے جماع یا ودائع جماع کی نوبت آئی ہو یا نہیں۔ اس محرمات کے لیے اصولی آیت یہ ہے:

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ (۵)

دادا، نانا وغیرہ کی بیویوں کی حرمت اجماع سے ثابت ہوئی ہے۔ (۶)

حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے اسباب:

فقہ حنفیہ کے ہاں حرمت مصاہرت درج ذیل اسباب سے ثابت ہوتی ہے۔

(۱) النساء: ۲۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالمصہرۃ ۲۷۴/۱،

۲۷۵، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما العرقۃ الثانی ۴/۱۱۷، ۱۱۸

(۳) النساء: ۲۳

(۴) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما العرقۃ الثالثہ: ۳/۱۱۹

(۵) النساء: ۲۳

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما العرقۃ الرابعہ: ۳/۱۲۱-۱۲۳

(۱) نکاح صحیح ہے، اگرچہ جماع کی نوبت نہ آتی ہو۔ اسی طرح بطور ملک بیمن یعنی باندی سے جماع کرنے سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے یعنی اس کے اصول و فروع کا کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔

(۲) نکاح ناسد میں جماع یا دوائی جماع ہے۔

(۳) دوائی بالشبیہ سے

(۴) زنا سے، شہوت کے ساتھ اس طرح مس کرنے سے کہ حرارت محسوس ہو جائے، بوس و کنار سے، معانقہ سے اور شہوت کے ساتھ فرج داخل کو برابر دست بغیر کسی حائل کے دیکھنے سے۔ ان تمام اشیاء سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ حرمت مصاہرت کے باب میں حنفیہ کے ہاں زنا اور مذکورہ دوائی کو ناسب برابر ہیں لہذا حرمت مصاہرت کی وجہ سے زانی اور مزنیہ دونوں کے لیے ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ (۱)

شہوت سے کیا مراد ہے؟

چونکہ مس کرتے وقت شہوت کا موجود ہونا ضروری ہے اس لیے شہوت کے حدود جاننا بھی ضروری ہے۔
 جو جوان مرد میں شہوت کی حد یہ ہے کہ اس کے آگے تاسل میں حرکت پیدا ہو جائے اور اگر پہلے سے حرکت موجود ہو تو مس کرتے وقت اس میں زیادتی کا پایا جانا ضروری ہے۔
 ضعیف العمر مرد یا عینین (نامرد) کے لیے حد شہوت یہ ہے کہ ان کے دل میں جنسی ہیجان اور حرکت پیدا ہو جائے اور اگر پہلے سے ہیجان موجود ہو تو مس کرنے سے اس میں زیادتی آ جائے۔
 عورت اور مقلوع الذکر شخص میں شہوت کی حد یہ ہے کہ دل میں اشتہاء پیدا ہو جائے اور تلمذ حاصل ہونے لگے۔ اور اگر یہ کیفیت پہلے سے ہو تو اس میں زیادتی پیدا ہو جائے۔

حرمت مصاہرت جاہلین سے ثابت ہوتی ہے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر عورت کسی آدمی کو بجا حائل شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس کی حرارت کو محسوس کرے یا اس سے بوس و کنار کرے یا اس کے آگے تاسل کو بجا حائل شہوت کے ساتھ دیکھ لے تو اس سے بالکل اسی طرح

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ، ۱/۲۷۵،

مدالغ الصالح، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، وأما الفرقة الرابعة ۲/۴۲۳، ۴۲۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصہرۃ، ۱/۲۷۵،

حرمت مصاہرت ثابت ہوگی جس طرح مرد کے ان افعال سے ثابت ہوتی ہے۔ (۱)

حرمت مصاہرت ثابت ہونے کے لیے شرائط:

حرمت مصاہرت کے اسباب پائے جانے کے باوجود درج ذیل شرائط میں سے ہر شرط کا پایا جانا بھی ضروری ہے۔ اگر ان میں سے کوئی بھی شرط مفقود ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

(۱) شہوت کے ساتھ چھونا اس وقت معتبر ہوگا جب چھونے والے اور مس کی جانے والی عورت کے مابین کوئی کپڑا یا حائل نہ ہو جس سے حرارت محسوس نہ کی جاسکے۔ اگر چھوتے وقت ایسا کپڑا حائل تھا جس سے حرارت محسوس نہیں ہو رہی تھی بلکہ اعضاء کے حجم وغیرہ کی وجہ سے آلے میں انتشار آگیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی، البتہ اگر کپڑا اتنا باریک ہو کہ چھونے والا حرارت محسوس کر سکے تو حرمت ثابت ہوگی۔

(۲) چھوتے وقت شہوت پیدا ہو جائے یا پیچھے سے موجود شہوت میں اضافہ ہو جائے۔ اس شرط کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایک آدمی پہلے سے شہوت میں ہو، اور اس شہوت کے دوران وہ اپنی بیٹی یا ماں کو ہاتھ لگائے اور اس کی حرارت محسوس کرے لیکن شہوت میں کوئی اضافہ نہ ہو سکے بلکہ شہوت یا تو کم ہو جائے یا اسی طرح برتر رہے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے

”إدامذبذبه إلى امرأة بشهوة وقعت يده على انفه، فإزدادت شهوته حرمت عليه امرأته“ (۲)

مذکور عبارت میں ”فازدادت شهوته“ کے الفاظ اس موقف کی تائید کر رہے ہیں۔

اسی طرح فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”فلو أبغض زوجته بسحاحها لوصلت يده إلى بنته معها ففرصها بشهوة“

وہی محسن نشتہی یقر أنها أمہ حرمت عبہ الأم حرمة مولداً کذا فی فتح

القدیر“ (۳)

مذکور عبارت میں مصنف نے بیوی کو بھرا کے بچے جگانے کی نیت سے بیٹی پر بھل ہاتھ پڑنے کو حرمت

معاہرت کے لیے سبب قرار نہیں دیا ہے بلکہ "فقرصہا بشہوة" کے الفاظ کا بھی اضافہ کیا ہے کہ "بیٹی پر شہوت کے ساتھ ہاتھ پڑ کر اس کو شہوت کے ساتھ کھلاتا رہا"۔ اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے وقت یا تو شہوت پیدا ہونا ضروری ہے یا پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہونا ضروری ہے۔

اس بات کی تائید نئی ہندیہ کی ایک اور عبارت سے بھی ہو رہی ہے، جو دوسری عبارت کے مقابلے میں زیادہ واضح طور پر مدعی پر ولایت کر رہی ہے۔

"فسر انسر اللہ فطلب امراتہ واولحہا بین فحدی ابتہا لا تحرم علیہ امہا مالہم لردد

انتشار اکدا فی التبیس"

ترجمہ: جس شخص کا آہ تاسل منتشر ہوا اور اس نے اپنی بیوی کو طلب کیا اور غلطی یا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے آہ تاسل کو اپنی بیٹی کے رانوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافے کا یقین نہ ہو جائے۔

مذکورہ عبارت کو سمجھنے کے بعد اس شرط کی مزید وضاحت محض تطویل اور فعل عبث ہے۔

(۳) جس لڑکی یا عورت کو چھو جا رہا ہے اس کا مشہاۃ یعنی قابل شہوت ہونا ضروری ہے۔ حنفیہ کے مفتی بہ قول کے مطابق وہ نوساں سے زیادہ عمر کی ہو۔ لہذا نوساں سے کم عمری کے ساتھ زنا، ناجائز طریقے سے لمس اور بوس و کنار حرمت معاہرت کا سبب نہیں۔ یہ بات ذہن نشین رہے کہ کبر سن کی وجہ سے مشہاۃ نہ ہونا شرعاً معتبر نہیں بلکہ یہ بھی مشہاۃ کے حکم میں ہے۔ اسی طرح اگر چار پانچ سال کا بچہ کسی طریقے سے بھی اپنے باپ کی منکوحہ (اپنی ماں کے علاوہ) سے جماع کرے تو اس سے حرمت معاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

(۴) بوس و کنار اور چھوٹے وقت مرد کا انزال نہ ہو۔ اگر انزال ہو جائے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔ (۱)

چند متفرق ضروری احکام:

- (۱) مرد اور عورت میں سے کسی ایک کا شہوت میں ہونا کافی ہے۔ چاہے دوسرا مرد اور عورت ہر دو کا شہوت میں ہونا ضروری نہیں۔
- (۲) چھوٹے وقت یا فرج داخل دیکھتے وقت ہی شہوت موجود ہو۔ اگر چھوٹے یا دیکھنے کے بعد شہوت پیدا ہو جائے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔
- (۳) چچے کی شرم گاہ کو دیکھے یا اس میں جراح کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔
- (۴) حرمت مصاہرت ایک مرتبہ اقرار سے بھی ثابت ہوتی ہے، مثلاً ایک شخص اپنی بیوی سے کہے کہ میں آپ کے ساتھ شادی کرنے سے پہلے آپ کی ماں کے ساتھ زنا کرتا رہتا تھا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی۔
- (۵) حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے طویل وقت تک مس کرنا شرط نہیں بلکہ شہوت کے ساتھ معمولی چھونا بھی کافی ہے۔
- (۶) اگر مذکورہ شرائط موجود ہوں تو حرمت مصاہرت کے ثبوت میں عادی، ناسی، مکروہ، خطاکار، اور نام سب کا حکم برابر ہے۔ (۱)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالصبریۃ، ومما یصل

باب حرمة المصاهرة

(مسائل)

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے اسباب

سوال نمبر (110):

محترم مفتی صاحب! حرمت مصاہرت کس طرح ثابت ہوتی ہے؟ بھرائی فرما کر ان اسباب سے ہمیں آگاہ کریں تاکہ ہم اپنی روزمرہ زندگی میں احتیاط سے کام لیں۔
بیٹھوانو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کا اصل سبب نکاح ہے، یعنی جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح صحیح کرے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح اگر کسی عورت سے رنایا نکاح فاسد یا شبہ وغیرہ کی بنا پر ہم بستری کی جائے تو بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، چونکہ کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونا، چومنا یا اس کے فرج داخل کو دیکھنا زنا کو دعوت دینے والے اسباب ہیں، لہذا فقہائے کرام نے ان چیزوں کو زنا کے قائم مقام قرار دیا ہے لہذا کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے یا فرج داخل کی طرف دیکھنے سے بھی یہ حرمت ثابت ہوتی ہے، بشرط یہ کہ چھوتے یا چومتے وقت ایسا حائل موجود نہ ہو جو اس عورت کے بدن کی حرارت محسوس ہونے سے مانع ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم بالمصاهرة (بت روجته الموطوءة، وأم روجته) وجدانها . حرم أيضا بالمصاهرة (اصل

مربیہ) (و) اصل (ممسومة بشهوة) ... والمظور ای مریحها . (الداخل) ... و مروعہ (۱)

ترجمہ: حرمت مصاہرت کے سبب اپنی بیوی (جس سے جماع کیا ہو) کی بیٹی، ساس (بیوی کی ماں) اور اس کی دادی وغیرہ حرام ہو جاتی ہیں۔۔۔۔۔ اسی طرح مصاہرت کے سبب اپنی مزیہ کے اصول و فردع۔۔۔۔۔ اور اس عورت کے اصول و فردع حرام ہو جاتے ہیں، جس کو شہوت سے چھوا ہو اور جس کے فرج داخل کو دیکھا ہو۔



مصاہرت سے حرمتِ تابیدی کا ہونا

سوال نمبر (111):

آج کل اکثر گھرانوں میں مردوں اور عورتوں کا بے حجاب اختلاط عام ہو چکا ہے جس کی وجہ سے اکثر ان کے آپس میں شہوت کے ساتھ ایک دوسرے کو چھونے اور چومنے کے واقعات ہوتے رہتے ہیں۔ اصل مسئلہ سے لاعلمی کی بنا پر آگے جا کر ان عورتوں کی بیٹیوں کی شادی ان ہی لڑکوں کے ساتھ ہو جاتی ہے جن سے حرمتِ مصاہرت ثابت ہو چکی ہوتی ہے، تو کیا موجودہ حالات میں اس کی گنجائش کی کوئی راہ نکل سکتی ہے؟

بیشماراؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

یقیناً موجودہ دور میں بے حیائی اور بے شرمی کے فروغ کی بنا پر غیر محرم مرد و عورت کا اختلاط عام ہو چکا ہے جس کے پیش نظر سوال میں ذکر کردہ اندیشہ بھی قرین قیاس ہے، لیکن واضح رہے کہ غیر محرم مرد و عورت کے اس حرام اختلاط کے عام ہونے کی وجہ سے حرمتِ مصاہرت کے مسئلے سے راہ فرار اختیار نہیں کیا جاسکتا، لہذا اگر واقعی کوئی مرد کسی عورت کو یا کوئی عورت کسی مرد کو شہوت کے ساتھ چھونے یا چوم لے تو ان پر ایک دوسرے کے اصول و فروع ہمیشہ کے لیے حرام ہوں گے۔

والدلیل علی ذلک:

لأن حرمة المصاهرة إذا ثبتت، لا تنقطع أبداً. (۱)

ترجمہ۔ کیوں کہ حرمتِ مصاہرت جب ثابت ہو جائے تو پھر وہ کبھی بھی ساقط نہیں ہوتی۔



حرمتِ مصاہرت میں یک طرفہ شہوت

سوال نمبر (112):

ظفیل نے اپنی چچی زاد بہن عالیہ سے کئی مرتبہ شہوت کے ساتھ ہاتھ ملایا ہے، لیکن اتنی بات یقین سے کیا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل من المصاحبات ۱۰۹/۲۰

جاسکتی ہے کہ کم از کم عایدہ کی طرف سے یہ کیفیت نہیں ہوتی تھی۔ کیا ایسی صورت میں بھی حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے۔ اگر طفیل اور عایدہ کی اولاد آپس میں نکاح کریں تو اس کا کیا حکم ہے؟

بہنو اتزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

واصح رہے کہ کسی عورت کو چھوٹے یا چوتھے وقت کسی ایک جانب بھی شہوت موجود ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کی بنا پر دونوں کے اصول و فروع ایک دوسرے پر حرام ہو جاتے ہیں، لیکن جائزین کی اولاد کا آپس میں نکاح کرنا جائز ہے۔

مسئلہ صورت میں جب کہ طفیل نے عایدہ سے شہوت کے ساتھ ہاتھ ملا یا ہے تو اگرچہ اس وقت عایدہ کی طرف سے شہوت موجود نہ ہو، تب بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے، لیکن ان کی اولاد کا آپس میں نکاح درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ونكفي الشهوة من أحدهما. قال العلامة ابن عابدین: قوله: (ونكفي الشهوة من أحدهما) هذا لما يظهر في المس، أما في النظر، فتعتبر الشهوة من النضر، سواء وجدت من الآخر أم لا. (۱)

ترجمہ:

شہوت کا ایک جانب سے ہونا بھی کافی ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "شہوت کا ایک جانب سے کافی ہونا چھوٹے میں تو خطا ہے، لیکن جہاں تک (فرج داخل کی طرف) دیکھنے کا تعلق ہے تو اس میں خاص دیکھنے والے میں شہوت کا ہونا معتبر ہے، چاہے دوسری جانب شہوت ہو یا نہ ہو"

لا بأس بان يتزوج الرجل امرأة، ويتزوج ابنه ابنتها، أو أمه كذا، في محيط السرخسي. (۲)

ترجمہ:

اس میں کوئی حرج نہیں کہ ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کرے اور اس آدمی کا بیٹا اس عورت کی بیٹی یا ماں سے نکاح کر لے، اسی طرح محیط نامی کتاب میں ہے۔



(۱) برد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۱۳/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی فی بیان المحرمات، القسم الثانی المحرمات بالمصاهرة، ۲۷۷/۱

گلے ملنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (113):

ایک لڑکا اپنی چچی سے گلے ملا، اس دوران اس کے دل میں چاہت ابھری، اب یہی چچی اپنی بیٹی کا نکاح اس لڑکے سے کروانا چاہتی ہے، شرعی نقطہ نظر سے اس لڑکی کے ساتھ اس کا نکاح کیسا ہے؟

ہجرت و تہو ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی زد سے اگر مرد و عورت کے جسم کا کوئی بھی حصہ ایک دوسرے سے لگ جائے اور اس دوران مرد کو شہوت آجائے جس کی حد یہ ہے کہ اس کا عضو تامل متحرک ہو جائے تو اس شرط کے ساتھ حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، دونوں کے جسم کا جو حصہ آپس میں مل جائے، ان حصوں پر یا تو کپڑا نہ ہو یا اتنا نرم و باریک ہو کہ وہ ایک دوسرے کی جسمانی حرارت کو محسوس کر سکیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر لڑکے کو مذکورہ حد تک شہوت آئی ہو اور اس نے اس کی جسمانی حرارت کو بھی محسوس کر لیا ہو تو چچی کی بیٹی کے ساتھ اس کا نکاح درست نہیں اور اگر صورتِ مسئلہ مذکورہ شرائط کے مطابق پیش نہ آئی ہو تو نکاح کرنے میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ثم المحس إنما يوجب حرمة المصاهرة إذا لم يكن بينهما ثوب أما إذا كان بينهما ثوب باق كان صفيقا لا يحدد المحس حراره المحسوس لا تثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت ألتة بدلت. (۱)

ترجمہ:

چھو لینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جب ان دونوں کے درمیان کوئی کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا، چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



مصافحہ کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (114):

زید زینب کا بچہ راد بھائی ہے، ان کا آپس میں کافی میل جول ہے اور وہ دونوں بالغ بھی ہیں، بلکہ زینب شادی شدہ ہے، وہ جب بھی ملتے ہیں تو ہاتھ مار مصافحہ کرتے ہیں۔ کیا آپس میں اس طرح ملنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے؟
 جینواتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے جب کوئی مرد کسی عورت کو چھو لے اور عورت مشہدۂ ہوا اور چھوتے وقت شہوت کی حالت میں ایک دوسرے کے جسم کی حرارت کو محسوس کر لیں تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر زید زینب سے ہاتھ ملاتے وقت شہوت میں ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہوگی، جب کہ شہوت کی حد مرد کا عضو مخصوص متحرک ہوا ہے، اگر زید کو شہوت نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

ثم المص إنا بموجب حرمة المصاهرة إذا لم يكن بينهما ثوب أما إذا كان بينهما ثوب فإن كان صغيراً لم يحد المص حرارة المحسوس لانتشت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت اليه بدلت (۱)
 ترجمہ چھو لینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جبکہ دونوں کے درمیان کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا، چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



حائل کے ہوتے ہوئے عورت کو ہاتھ لگانا

سوال نمبر (115):

ایک شخص کسی اجنبی عورت کے ساتھ تعلق رکھتا ہے، اس کے ساتھ اٹھتا بیٹھتا ہے، کبھی کبھار عورت کے جسم

پر شہوت کے ساتھ اس طرح ہاتھ لگاتا ہے کہ درمیان میں کپڑا حائل ہوتا ہے۔ تو کیا اس عورت کی بیٹی سے اس شخص کا نکاح جائز ہے گا؟

جسواتؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق :

اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت کے جسم کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس کے جسم کی حرارت کو بھی محسوس کرے تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کے نتیجے میں اس عورت کے اصول و فروع اس مرد پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جاتے ہیں۔

صورتِ مسنورہ میں اگر کسی شخص نے عورت کو کپڑوں کے اوپر سے شہوت کے ساتھ چھو یا ہو تو اس میں کپڑے کی کیفیت پر حرمت مصاہرت کا انحصار رہے گا، چنانچہ اگر کپڑا اتنا نرم اور باریک ہو کہ ہاتھ اور بدن کو جسمانی حرارت محسوس ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو کر اس شخص کا نکاح مذکورہ عورت کی بیٹی کے ساتھ جائز نہیں رہے گا اور اگر کپڑا موٹا ہو جس میں بدن کی حرارت محسوس نہیں ہوئی تو پھر نکاح جائز ہوگا۔

والله لیل علی ذلک :

ثم المص نساء یوجب حرمة المصاهرة إذا لم یکن ایہما ثوباً أما إذا کان بیہما ثوبٌ ہاں کان صلیقاً لا یجد المص حرارة الممسوس لانتب حرمة المصاهرة، وإن انتشرت النہ بدلت. (۱)

ترجمہ۔ چھوینے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے، جب کہ دونوں کے درمیان کپڑا نہ ہو اور اگر دونوں کے درمیان اتنا موٹا کپڑا ہو کہ چھونے والا، چھو جانے والے کے بدن کی گرمی کو محسوس نہ کر سکے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ عضو مخصوص منتشر ہو جائے۔



اثاثے دخول چھوتے ہی انزال ہو جانے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (116):

ایک شخص خراہش نفس سے مغلوب ہو کر ایک عورت سے بوس و کنار کرتا رہا، حتیٰ کہ نوبت یہاں تک پہنچی کہ

دونوں زنا کے لیے تیار ہو گئے، لیکن جوں ہی اس شخص کے آگے تناسل نے عورت کی شرم گاہ کو چھوا تو دخول سے پہلے ہی انزال ہو گیا اور یوں زنا نہ ہو سکا۔ کیا اس شخص کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح جائز ہے؟

بیٹو! خود جبراً

الجواب وبالله التوفيق:

دواعی جماع سے اس وقت حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، جب انزال نہ ہوا ہو۔ اگر تنقیل، معانقہ یا مس کے وقت انزال ہو جائے اور یہ بات یقین سے ثابت ہو جائے کہ دواعی جماعی الی الجماع نہ رہے تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

سوال میں مذکورہ بیان کے مطابق اگر واقعی دخول سے پہلے ہی انزال ہوا ہو اور انزال سے پہلے یا بعد میں اس شخص کے آگے تناسل کا شفعہ (اگلہ حصہ) عورت کی شرم گاہ میں بالکل داخل ہی نہ ہوا ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے اس کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح جائز ہے اور اگر انزال سے پہلے یا بعد میں آگے تناسل عورت کی شرم گاہ میں داخل ہوا ہو تو پھر اس کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں۔

والعلیل علی ذلک:

هذا إذا لم يشرول، هو أنزل مع مس، أو نظر، فلا حرمة، قوله، (فلا حرمة) لأنه بالإنزال تبين أنه غير معص إلى الوطء (۱)

ترجمہ۔ یہ (چھونے یا دیکھنے سے حرمت کے ثبوت کا حکم) تب ہے، جب کہ اس شخص کا انزال نہ ہو، پس اگر چھونے یا دیکھنے سے انزال ہو جائے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: "انزال ہو جانے سے حرمت کے ثابت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انزال ہو جانے سے یہ بات واضح ہو گئی کہ یہ چھونا یا دیکھنا رنا کی طرف مفطی نہیں۔"



تا بالغہ لڑکی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (117):

ایک لڑکے نے کسی لڑکی کے ساتھ زنا کیا لڑکی کی عمر اس وقت کافی کم تھی، واقعہ ہو جانے کے بعد پتہ چلا کہ وہ

بالذہن نہیں تھی۔ کیا نامالوڑکی سے زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ کسی لڑکی کے ساتھ زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ جس لڑکی کے ساتھ زنا کی گئی ہو وہ "کمل شہوت" ہو۔ جس کی عمر مفتی بہ قول کے مطابق نو سال سے کم نہ ہو، بنا بریں قول نو سال سے کم عمر کی لڑکی چونکہ کمل شہوت نہیں ہوتی، اس لیے اس کے ساتھ زنا کر لینے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بخت خمس لاتکون مشہداً إلتعاقد وبت تصح مصاعداً مشہداً إلتعاقد ویمایس الخمس و
النسب اختلاف الروایة والمشایخ، والأصح أمهالاً تثبت الحرمة (۱)
ترجمہ:

پانچ سال کی لڑکی با اتفاق مشہداً نہیں اور نو سال کی لڑکی اور اس سے بڑھ کر اتفاقاً مشہداً ہے پانچ اور نو سال کے درمیان والی میں روایات، ورمشایخ کا اختلاف ہے۔ صحیح ترین قول یہ ہے کہ اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔



شہوت سے چھوٹی ہوئی بچی کی ماں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (118):

میں نے ایک بچی کو غلطیت سے چھوا اور چوما ہے، لیکن رنا نہیں کیا۔ آیا میں اس کی ماں سے نکاح کر سکتا ہوں؟

بیشواتؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح زنا سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، اسی طرح کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھونے یا چومنے سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، بشرطہ کہ وہ مشہداً ہو اور لڑکی کے مشہداً (قابل شہوت) ہونے کی کم، زکم

عمر لوساں ہے۔

لہذا اگر بچی کے ساتھ بوس و کنار کے وقت اس کی عمر لوساں یا اس سے زیادہ تھی تو آپ کے لیے اس کی ماں سے نکاح جائز نہیں اور اگر اس وقت اس کی عمر لوساں سے کم تھی تو پھر آپ کے لیے اس کی ماں سے نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

كما ثبت هذه الحرمة بالوطئ، تثبت بالمس، والتقبيل، والنظر إلى الفرج بشهوة... وبشرط أن

تكون المرأة مثناة، كداعي القيس، والمعنوي عني أو بنت نوح محل الشهوة لا مادونها (۱)

ترجمہ:

جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، بوس و کنار کرنے اور شرم گاہ کی طرف دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔۔۔ لڑکی کا قابل شہوت ہونا شرط ہے، اسی طرح تینین میں ہے۔ اور فتویٰ اس پر ہے کہ نوساں کی لڑکی قابل شہوت ہوتی ہے، اس سے کم عمر کی نہیں۔



عمر رسیدہ عورت کو شہوت سے چھونا

سوال نمبر (119):

بچھلے دنوں ایک بھاری چیز ٹھانے کی وجہ سے میری ناف گر گئی تو میں نے اپنی چچی کو تیل سے ناف کی مالش کرنے اور دبائے کے لیے کہا، جب میری چچی میری ناف تیل سے مالش کر رہی تھی تو اس وقت شہوت پیدا ہو جانے کی وجہ سے میرے آہ تامل میں حرکت پیدا ہو گئی، لیکن میری چچی بوڑھی بھی ہے اور اس وقت صرف میری طرف سے شہوت تھی، اس کو بالکل شہوت نہ آئی تھی کیا میرے لیے اس چچی کی ٹیٹ سے نکاح کرنا جائز ہے؟ دیکھ جائے تو چچی نے مجھے چھوا ہے، میں نے سے نہیں چھوا، ایسی صورت میں کیا حکم ہے؟

بسمو انور ہوا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی مرد کسی عورت کو یا عورت کسی مرد کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور درمیان میں کوئی موٹا حائل بھی

موجود نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اگرچہ یہ عورت عمر رسیدہ ہو۔ نیز چھوٹے وقت صرف ایک ہی جانب سے شہوت کا موجود ہونا حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے کافی ہے۔

مسئولہ صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے۔ اب آپ کے لیے اس چچی کے اصول و فروع اور اس کے لیے آپ کے اصول و فروع سے نکاح کرنا حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) أصل (معسوسہ بشهوة) ولو لشعر علی الرأس بحال لا یجمع الحرمة (و أصل ماستہ

... و فروعه... هذا إذا كانت حية مشهواً) ولو ماصیہ و تکفی الشهوة من أحدهما، قال ابن

عابدین، قوله (ولو ماصیہ) كعجور شواء؛ لأنها دخت تحت الحرمة، فلا ینخرج (۱)

ترجمہ

جس عورت کو شہوت کے ساتھ چھوا جائے، اس کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرم ہیں، اگرچہ سر پر موجود ہالوں ہی کو چھوئے (یا) ایسے حائل کے ہوتے ہوئے چھوئے جو حرارت سے مانع نہ ہو اور چھونے والی عورت کے اصول و فروع (چھوئے جانے والے مرد پر) حرام ہیں۔۔۔۔۔ یہ (حرمت) اس وقت (ثابت ہوتی) ہے جب وہ عورت زندہ اور قابل شہوت ہو، اگرچہ وہ (مشہوات ہونے کا زمانہ) گزر چکا ہو۔۔۔۔۔ اور شہوت کا ایک جانب سے ہونا کافی ہے۔ علامہ شامی ماتن کے قول ”ولو ماصیہ“ کے تحت فرماتے ہیں ”حیثا کہ بدشکل بوڑھی عورت، کیوں کہ وہ ایک دفعہ حرمت کے تحت آچکی ہے، پس اب وہ خارج نہیں ہوگی۔“



چھوٹی بیٹی کو ساتھ سلانے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (120):

میں نے اپنی بیٹی جس کی عمر تقریباً چار سال ہے، کو اپنے ساتھ سلایا ہو تھا کہ اس دوران غلط خیالات آنے کی وجہ سے مجھ پر شہوت کا غلبہ ہوا، اور اسی حالت میں اس بیٹی پر میرے ہاتھ شہوت سے پڑتے رہے، پھر فوراً خیال ہوا تو اس کو خود سے لگ سنا دیا۔ کیا اس صورتحال میں میری بیوی مجھ پر حرم ہوتی ہے؟

بیشوا سزہ ہوا

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے من جملہ دیگر شرائط کے ایک شرط یہ بھی ہے کہ جس لڑکی کو شہوت سے مجبور جا رہا ہے وہ قابل شہوت ہو اور لڑکی کے مشغبات (قابل شہوت) ہونے کی کم از کم عمر نو سال ہے۔ مسئلہ صورتِ حار میں چونکہ بچی کی عمر نو سال سے کافی کم ہے، اس وجہ سے کوئی حرمت ثابت نہیں ہوتی، البتہ اس شرم ناک فعل پر اللہ سے توبہ واستغفار ضرور کریں۔

والدلیل علی ذلك:

(هذا إذا كانت حية مشتهة) و بومصائب (أما غيرها) یعنی المینة وصغیرہ لم تشہ (ولا) تنب الحرمة بها أصلاً (زیت) مسہا (دون تسع بیست بمشہة) (۱) ترجمہ

یہ (حرمت مصاہرت کے تمام مسائل) اس وقت ہیں جب عورت زندہ و قابل شہوت ہو، اگرچہ یہ شہوت کا رہنہ گزرا ہو (بوزحی ہو چکی ہو) پس مردہ یا غیر مشغبات (بچی سے) رہنا کرے، چھوٹے یا فرج داخل کی طرف دیکھنے سے) حرمت ثابت نہیں ہوتی۔۔۔۔۔ نو سال سے کم عمر بچی مشغبات نہیں۔



انزال کی صورت میں حرمت مصاہرت

سوال نمبر (121):

کوئی لڑکا لینا ہوا ہو، اس کی ممانی قریب بیٹھی ہو اور اس لڑکے کا پاپس اس کے بدن کیساتھ لگا ہوا ہو، اس حالت میں اگر لڑکے کے شہوانی جذبات ابھریں اور وہ مشت زنی کرے، جس سے انزال بھی ہو جائے تو کیا اس طرح شہوت سے حرمت مصاہرت ثابت ہوگی؟

بیٹھنا تو جرحا

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے جس طرح یہ ضروری ہے کہ عورت کے بدن کو چھوتے وقت شہوت

موجود ہو اور اس کے بدن کی حرارت بھی محسوس ہو، اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ شہوت کی اس حالت میں انزال نہ ہو۔ اگر انزال ہو جائے تو چاہے نظر بالشہوت ہو یا مس بالشہوت ہو، دونوں صورتوں میں حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ صورت مسئولہ میں اگرچہ چھونے میں حرارت کا احساس بھی قابل غور ہے، لیکن انزال کی وجہ سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و شرطه أن لا يرل، حتی یوانزل عندالمس، أوالنظر لم تثبت به حرمة المصاهرة. (۱)

ترجمہ۔

حرمت مصاہرت کی شرط یہ ہے کہ انزال نہ ہو، چنانچہ اگر دیکھتے یا چھوتے وقت انزال ہو گیا تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔



چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے شہوت کی شرط

سوال نمبر (122):

اگر کوئی شخص کسی عورت کو چھولے تو کیا حرمت مصاہرت کے لیے اس وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے یا محض چھولنے سے مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، چاہے شہوت ہو یا نہ ہو؟

پسوانتہجروا

الجواب وبالله التوفیق :

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے عورت کو چھوتے وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے، اس طرح سے کہ اس کے جسم کی حرارت کو محسوس بھی کرے۔ شہوت کا اعتبار تب ہوگا جب یہ شہوت مس کرتے وقت موجود ہو، اگر کہیں چھولنے کے بعد شہوت محسوس کرے یا محسوس ہی نہ کرے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوگی۔

والله بول علیٰ ذلك :

قوله (والعبرة) قال في المصح: قوله (بشهوة) في موضع الحال، يفيد اشتراط الشهوة حال

المس، فلمس بعبر شهوة، ثم انتهى عن ذلك المس لا تحرم عليه (۱)
ترجمہ۔

شہوت کی قید لگانے کا فائدہ یہ ہے کہ کسی عورت کو چھوتے وقت (حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے) حالِ شہوت شرط ہے، اگر بغیر شہوت کے چھو لیا، اس کے بعد شہوت آئی تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔



شہوت کی حالت میں کسی عورت کا لگ جانا

سوال نمبر (123):

زید اپنی بیوی کے ساتھ بات چیت کر رہا ہو اور اُسے شہوت آنا شروع ہو جائے، اس دوران دوسری کوئی عورت زید کے ساتھ لگ جائے (چھو کر گزر جائے) تو اس صورت میں حرمت مصاہرت کا کیا حکم ہے؟ جب کہ زید تو زید کو اس عورت کے بارے میں کوئی شہوت یاد دے اور نہ ہی عورت کے لگنے سے شہوت میں اضافہ ہوا ہے؟

منیہ و آخر ص ۱۰۸

الجواب وبالله التوفیق :

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ جس عورت کو چھو ہو، وہ مشجبات ہو، اسی عورت کے جسم کو لگنے سے مرد کو شہوت آئی ہو یا پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہو، اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ چھونا اس قدر ہو کہ دونوں ایک دوسرے کے بدن کی حرارت محسوس کریں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی یہ شخص اُسی عورت کے بارے میں شہوت نہیں رکھتا تھا اور اسے چھونے سے نہ تو بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہو اور نہ ہی اسے چھونے کے سبب پہلے سے موجود شہوت میں اضافہ ہوا ہو تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

والدلیل علی ذلك :

والدوام علی العس لیس بشرط لثبوت الحرمة، حتی قبل إذا مد یدہ إلى امرأ بشهوة، وقعت

عی أنف ابنہا فإحداث شهوته حرمت عنہ امرأته، وإن راع یدہ من ساعتہ، کذا فی الذخیرۃ (۱)

ترجمہ

حرمت مصاہرت کیلئے چھونے میں دوام کا ہونا شرط نہیں، چنانچہ کہا گیا ہے کہ اگر کسی نے بیوی کی طرف شہوت کے ساتھ ہاتھ بڑھایا اور وہ اس کی بیٹی کی ناک سے لگا اور اس کی شہوت بڑھ گئی تو اس پر اپنی بیوی حرام ہوگی اگرچہ اس نے فوراً ہاتھ کھینچ لیا ہو۔



بدن پر صرف ہاتھ لگنے یا نگاہ پڑنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (124):

اگر کوئی شخص پھوپھی کے بدن کو چھو لے یا اس پر نظر پڑ جائے، جب کہ شہوت نہ ہو تو اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

بیسواخبروا

الجواب وبالله التوفیق :

حرمت مصاہرت محض کسی عورت کے بدن پر نظر پڑ جانے یا اس کو چھو لینے سے ثابت نہیں ہوتی، بلکہ چھوتے وقت شہوت کا پیدا ہو جانا یا پیداشدہ شہوت میں اصابے کا پایا جانا ضروری ہے۔ اسی طرح دیکھنے میں بھی شرط یہ ہے کہ دیکھنا عورت کی شرم گاہ کے داخلی حصہ کا ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو۔ بغیر شہوت کے یا عورت کی شرم گاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مذکورہ میں اگر پھوپھی کے بدن کے کسی ظاہری حصے کو دیکھا یا چھوا ہو اور اس وقت شہوت بھی نہ تھی تو اس کی بیٹی کے ساتھ اس شخص کا نکاح درست ہے۔

والنلیل علیٰ ذلک :

ولانبت بالنظر إلى سائر الأعضاء إلا بشهوة ولا بمن سائر الأعضاء لأعن شهوة بلا خلاف

والمعتبر بالنظر إلى الفرج الداعل (۱)

ترجمہ :

اور جب تک شہوت نہ ہو تو تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرنے کی وجہ سے بغیر شہوت کے، اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہوتا ہے۔



شہوت سے چھوئی ہوئی عورت کی بہن یا بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (125):

ایک لڑکا کسی عورت سے نیوٹن پڑھتا تھا۔ نیوٹن کے دوران بعض ایسے مواقع بھی آئے کہ دونوں نے ایک دوسرے کو انتہائی لذت اور شہوت کے ہوتے ہوئے خوب چھوا ہے، لیکن کبھی بوسہ دینا یا کوئی انتہائی قدم نہیں اٹھایا۔ کیا یہ لڑکا اس عورت کی بہن یا بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے؟

پیشوا نوجھری

الجواب وبالله التوفیق :

مذکورہ عورت اور لڑکے کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت ہو چکی ہے، لہذا لڑکے کے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا تو جائز نہیں، البتہ اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ حرمت مصاہرت کی بنا پر مرد اور عورت پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں اور بہن اصول (باپ، ماں اور دادا وغیرہ) اور فروع (بیٹی، بیٹا، نواسی وغیرہ) میں سے نہیں ہے۔

والنلیل علیٰ ذلک :

حرم أيضا بالمصاهرة أصل (مسوسہ بشہوتہ، و عروہیں) (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث فی بیان المحرمات ۲۷۱/۱

(۲) الدر المختار علی صدد رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۱۰۷/۱-۸

ترجمہ

حرم مصاہرت کی بنا پر شہوت سے چھوٹی جانے والی عورت کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔



بیوی کی بھتیجی کو شہوت سے چھونا

سوال نمبر (126):

میں کمرے میں بیوی کے ساتھ بیٹھا تھا کہ اس دوران اس کی بھتیجی کمرے میں داخل ہو کر ہمارے پاس بیٹھ گئی، اس کی عمر تیرہ چودہ سال ہوگی، میری بیوی کسی کام سے کمرے سے باہر چلی گئی، میں نے ہاتھ ہاتھوں میں بیوی کی بھتیجی سے پوچھا کہ تم کو حیض آتا ہے یا خواب میں کسی لڑکے سے صحبت کی ہے؟ وہ بولی نہیں۔ تو میں نے اس کی شرمگاہ پر اس طرح ہاتھ رکھا کہ مجھے لذت محسوس ہوئی، پھر اسی شہوت کی حالت میں اس کے ہاتھ کو اپنے ہاتھوں میں لے لیا، لیکن فوراً اللہ کے خوف سے ہاتھ کھینچ لیا، میں نے یہ صورت حال ایک دوست سے بیان کی تو وہ بول کہ تم پر بیوی حرام ہو گئی ہے، مجھے بیوی سے بہت زیادہ محبت ہے، کوئی راۃ نگل سکے تو ضرور ارشاد فرمائیں۔

بینواؤ جروا

الھواب وبالله الترفیع:

بیوی کی بھتیجی کو شہوت کے ساتھ چھونے سے بیوی حرام نہیں ہوتی، البتہ اس بچی کے اصول (ماں، دادی، نانی، دھیرہ) اور فروع (بچی وغیرہ) سے آپ کا نکاح کرنا اور آپ کے، صوں و فروع کا اس بچی سے نکاح کرنا جائز نہیں۔ نیز اجنبی عورت کے ساتھ خلوت اور اس کو چھونا و چومنا وغیرہ حرام ہیں، لہذا آپ اپنے اس فعل پر اللہ جل شانہ سے توبہ واستغفر کریں۔

والدلیل علی ذلك:

حرم ابصا بالصہرۃ - اصل (محسوسہ بشہوتہ - و فروعہا) (۱)

ترجمہ

حرم مصاہرت کی بنا پر شہوت سے چھوٹی جانے والی عورت کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔

(۱) الدر المختار معی صررہ المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۷/۴ ۱۰۸۱۱

سالی سے زنا کرنے سے نکاح پر اثر

سوال نمبر (127)

ایک آدمی نے اپنی سالی سے ناجائز تعلقات قائم کر کے اس سے ہر قسم کا فائدہ حاصل کیا، حتیٰ کہ نوبت زنا تک پہنچ گئی۔ کیا اب اس آدمی پر اپنی بیوی (اس سالی کی بہن) حرام ہے؟

پیشوا نوشہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ کی قباحیت تو زور و زور کی طرح عیاں ہے۔ اس سنگین جرم پر اللہ جل شانہ سے توبہ و استغفار لازمی ہے، تاہم اس بے حیائی کی وجہ سے آدمی پر اپنی بیوی حرام نہیں ہوتی، کیوں کہ زانی اور مزنیہ پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں، جب کہ بیوی (بہن) مزنیہ کے اصول و فروع میں سے نہیں ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وطیٰ اخت امراتہ لا تحرم علیہ امراتہ (۱)

ترجمہ: ایک شخص اپنی سالی سے زنا کرے تو اس پر اس کی بیوی حرام نہیں ہوتی۔



شہوت سے چھوٹی ہوئی لڑکی کی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (128):

اگر دو بھائیوں میں سے ایک کسی لڑکی کو شہوت کے ساتھ چھو لے تو کیا وہ اس لڑکی کی بہن کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔ نیز اس مذکورہ لڑکے کے بھائی کے ساتھ لڑکی کے نکاح کا کیا حکم ہے؟

پیشوا نوشہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھو لے اور اس میں حرمت

(۱) الدر المختار علی صمد المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۰۹/۴

مصاہرت کی دوسری شرائط بھی پوری ہوں تو اس عورت کے اصول و فروع اس شخص پر حرام ہو جاتے ہیں۔ اس طرح اس عورت کا نکاح بھی اس شخص کے اصول و فروع کے ساتھ حرام رہتا ہے۔ حرمت مصاہرت کے ثبوت کے باوجود وہ دونوں ایک دوسرے کے بہن بھائیوں کے ساتھ نکاح کر سکتے ہیں، کیوں کہ حرمت مصاہرت صرف اصول و فروع تک محدود رہتی ہے، بشرط یہ کہ حرمت نکاح کا کوئی اور سبب موجود نہ ہو، محض مذکورہ حرمت مصاہرت کی وجہ سے ایک دوسرے کے بہن بھائی کے ساتھ نکاح حرام نہیں ہو جاتا، لہذا یہ شخص اس عورت کی بہن اور وہ عورت اس شخص کے بھائی کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے۔

والدليل على ذلك :

فمن ربي بامرأة حرمت عليه أمهاتون علت، وابنتها وإن سمعت، وكذا تحرم المرمي بها على آباء الزاني وأجداده وإن علوا وأمهاته وإن سفهوا. (۱)

ترجمہ

اور جس نے کسی عورت کے ساتھ رنا کیا تو اس پر اس عورت کی ماں حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) اُدھر ہو اور اس عورت کی بیٹی حرام ہوگئی اگرچہ (پشت میں) نیچے ہو اور اسی طرح مزنیہ بھی زانی کے آباء جد و پدر حرام ہوگی، اگرچہ وہ (پشت میں) اُدھر کیوں نہ ہوں اور اس زانی کے بیٹوں پر (حرام ہوگی) اگرچہ (پشت میں) پیچھے کیوں نہ ہوں۔



بیٹی سے گلے ملنا اور بوسہ لینا

سوال نمبر (129):

اگر کوئی والد اپنی بیٹی سے پیار کرتے ہوئے اُس سے گلے ملے، بوسے لے یا اسے آغوش میں لے لے تو اس کا کیا حکم ہے، ان امور کے ارتکاب سے حرمت مصاہرت تو ثابت نہیں ہوتی؟ یہ زکیہ والد اپنی بیٹی سے بدن یا پاؤں دبواسکا ہے؟
مبنوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ والدین کو اپنی اولاد سے طبعی و فطری محبت ہوتی ہے جس کا وہ اظہار بھی کرتے ہیں یا

پھر جوڑ محبت میں اسے قریب کر دیتے ہیں۔ والدین و اولاد کے باہمی مقدس رشتے میں کسی قسم کے شیطانی وساوس کا آنا غیر فطری ہے، البتہ اگر کسی کو یہ یقین ہو کہ بیٹی کو چھوڑنے سے یا اس سے خدمت پینے سے شہوت آجائے گی تو ایسی صورت میں احتراز ضروری ہے۔ اگر اسے ٹھو لینے سے یا خدمت پینے سے وقت شہوت نہ آئے یا شہوت آجائے، لیکن بدن کے جوا عضائل رہے ہوں، ان کے درمیان اتنا موٹا کپڑا یا کوئی حائل ہو جس سے دونوں ایک دوسرے کی حرارت و لذت کو محسوس نہ کر سکیں تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگر شہوت اور حرارت دونوں محسوس ہوں تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوگی۔

والدليل على ذلك :

وللاس ان يعمر بطن أمه وظهرها خدمة بهامس وراء الثياب. قال أبو جعفر رحمه الله تعالى: سمعت الشيخ الإمام أبي بكر محمد رحمه الله تعالى يقول: لا بأس بأن يعمر الرجل الرجل ويقول: يعمر الرجل رجل والديه، ولا يعمر فخذ والديه، والفقير أبو جعفر رحمه الله تعالى يبيع أن يعمر الفخذو يحسها وراء الثوب. (۱)

ترجمہ: بیٹا خدمت کے لیے اپنی ماں کا پیٹ اور پیٹھ کپڑے کے ہوتے ہوئے دبا سکتا ہے۔۔۔۔۔ ابو جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: ”میں نے شیخ امام ابو بکر محمد رحمہ اللہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ: ”مرد کا، مرد کو دہانے میں کوئی حرج نہیں۔۔۔۔۔ اور فرماتے ہیں کہ: ”آدلی اپنے والدین کے پاؤں دبا سکتا ہے، وراں کے ران نہیں دبا سکتا۔“ فقیر ابو جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: ”کپڑے کے ہوتے ہوئے ران کو دبانے اور ٹھونٹا مباح ہے۔“



عورت کے بدن پر نظر پڑنے کا شک

سوال نمبر (130).

اگر کوئی عورت طبعی حاجت کے لیے بیٹھی ہو، کسی کو نظر آجائے، لیکن یہ بات یقینی نہ ہو کہ اس کے بدن کے کھلے حصے پر اس کی نظر پڑی ہے تو کیا اس عورت کی بیٹی کے ساتھ اس کا نکاح جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق :

کسی عورت کو شہوت سے مس کرنے اور شہوت کی حالت میں اس کے بدن پر نظر پڑ جانے سے اس کے اصول و لزوم اس شخص پر حرام ہو جاتے ہیں، لیکن دیکھنے سے حرمت مصاہرت کے ثابت ہونے میں شرط یہ ہے کہ دیکھنا عورت کے شرم گاہ کے داخلی حصہ کو ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو۔ بغیر شہوت کے یا عورت کے شرم گاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی اس کے شرم گاہ کے داخلی حصے پر نظر پڑنا یقینی نہ ہو یا پھر شہوت نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور اس عورت کی بیٹی کے ساتھ مذکورہ شخص کا نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك :

كما ثبتت هذه الحرمة بالنظر إلى ثبت بالمرس والتقبيل، والنظر إلى المرح بشهوة، ولا تثبت بالنظر إلى سائر الأجزاء إلا بشهوة، ولا يمس سائر الأجزاء إلا عن شهوة بلا خلاف والمعتبر بالنظر إلى المرح الداعل (۱) ترجمہ۔

یہ حرمت (مصاہرت) جس طرح دلی سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے اور فرج کو دیکھنے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور جب تک شہوت نہ ہو، تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرے کی وجہ سے (بغیر شہوت کے) سوائے اس کے کہ شہوت سے چھوئے۔ بلا کسی اختلاف کے۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہے۔



بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لینا

سوال نمبر (131):

اگر ایک شخص شہوت کی حالت میں اپنی بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لے تو ایسی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟
بیٹراختصاصاً

الجواب وبالله التوفيق :

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کوئی شخص شہوت کی غیر موجودگی میں کسی قابل شہوت عورت کو چھو لے، اس چھونے کے وقت وہ عورت کی حرارت کو یقینی طور پر محسوس کر لے اور اس دوران اس کو شہوت پیدا ہو جائے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی اور اگر کوئی شخص پہلے سے شہوت میں ہو اور وہ کسی قابل شہوت عورت کو اس طور پر چھو لے کہ اس کی حرارت محسوس کرے تو اس دوران محض چھونے سے اس وقت تک حرمت ثابت نہیں ہوگی جب تک وہ یقینی طور پر اپنی شہوت میں زیادتی محسوس نہ کرے۔

لہذا صورت مستورہ میں اگر کسی شخص نے اپنی بیٹی کو بیوی سمجھ کر چھو لیا ہو اور اس چھونے سے اس کی شہوت میں اضافہ ہو چکا ہو تو اس کی بیوی اس پر ہمیشہ کے لیے حرام ہو جائے گی اور اگر شہوت بڑھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت لازم نہیں آئے گی۔

والدلیل علی ذلك :

ومن انتشراته فطلب امرأته وأزواجها بغير فسخي بنتها لا تحرم علیہ امری، ما لم يردد

انتشارا اكثافي التیس، (۱)

ترجمہ

جس شخص کا آدمہ تناسل منتشر ہو اور اس نے اپنی بیوی کو طیب کیا، اور (خطا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے) آلہ تناسل کو اپنی بیٹی کی رالوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافے کا یقین نہ ہو جائے۔ اسی طرح تبیین میں ہے۔



بیٹی کو بیوی سمجھ کر غصے میں بالوں سے پکڑنا

سوال نمبر (132):

میری بیوی میرے ساتھ ہم بستری کے لیے کبھی بخوشی تیار نہیں ہوئی، اکثر مار پیٹ کے بعد ہی بزور اپنی حاجت پوری کرتا ہوں، ایک رات میں نے بیوی سے کہا کہ "میں باہر برآمدے میں چار پائی ڈال کر سوتا ہوں، کمرے میں جب

چے سو جائیں تو باہر آجاء۔“ چونکہ میری بیویاں جوان ہیں، اس وجہ سے کمرے میں ہم بستر ہی نہیں کر سکتا، اس رات کافی رہ
 تک میں انتظار کرتا رہا، مگر وہ نہ نکلی تو مجھے سخت غصہ چڑھا اور غصہ کی حالت میں بیوی کو مینڈھی سے پکڑ کر باہر لانے کے
 ارادے سے کمرے میں داخل ہوا تو پہچان میں غلطی لگنے کی وجہ سے بیوی کو مینڈھی سے پکڑ کر کھینچا، جس کی وجہ سے وہ چیخ
 پڑی، میں فوراً متنبہ ہو کر پیچھے ہٹ گیا، درندہ مت کے ساتھ واپس اپنی چارپائی پر آ گیا، لیکن یہ سب کچھ غصہ کی حالت
 میں ہوا۔ کیا اس سے میری بیوی مجھ پر حرام ہوئی ہے؟

بیوقوفانہ جواب

الحواب وباللہ التوفیق:

سر کے بالوں کو چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثابت ہوئے کے لیے پہلی شرط تو یہ ہے کہ چھوتے وقت
 شہوت موجود ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ سر کے متصل بالوں کو چھوا جائے، لہذا اگر بالوں کو چھوتے وقت شہوت موجود نہ ہو
 یا شہوت موجود ہو، لیکن سر سے متصل بالوں کی بجائے نیچے لٹکے ہوئے یاں چھوئے جائیں تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔
 صورت مسئلہ میں جب کہ مذکورہ شخص نے غصہ کی حالت میں بیٹی کے مینڈھی کے بال چھوئے ہیں تو اس
 سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اس کی بیوی بدستور اس کے لیے حلال ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) اصل (مسلم ۱۱۱۰) بشرعی الرأس بال العلامة الشاسیٰ قوہ (لو شعر عینی

الرأس) عرح به المسترسل و بعض التحريم بساعنی الرأس دون المسترسل (۱)

ترجمہ

میں عورت کو شہوت سے چھوا جائے، اگرچہ سر پر موجود بالوں کو چھوا ہو (اس کے اصول و ردوع چھونے والے
 بے زام ہو جاتے ہیں)۔ علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ ”ما تن کے قوس“۔ ”لو شعر عینی الرأس“ کے درمیان لٹکے ہوئے
 بال (چھونا حرمت سے) خارج ہو گئے۔۔۔۔۔ پس تحریم سر پر موجود متصل بالوں کے ساتھ خاص ہے، لٹکے ہوئے
 بال اس سے نہیں۔“

غلبہ شہوت سے بیٹی کو چھوٹا

سوال نمبر (133):

ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ کھڑے ہو کر بات چیت کر رہا تھا اور اس کے ساتھ ہاتھ بھی لگا رہا تھا کہ اس پر شہوت غلب ہو گئی، اس دوران اس کی بیٹی وہاں آئی جسے اُس نے ہاتھ سے پکڑ کر فوراً چھوڑ دیا۔ کیا اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے؟

جواب: جرحاً

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے حرمت مصاہرت جن صورتوں میں ثابت ہوتی ہے، ان کے بچے شرائط ہیں۔ کسی عورت کو چھونے کی صورت میں حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے جب یہ عورت مشتبہات (قابلہ شہوت) ہو، اس شخص پر غلبہ شہوت بھی ہو اور درمیان میں ایسا حائل نہ ہو جس سے دلوں کے بدن کی حرارت کو رد کیا جاسکے تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوگی، البتہ چھونے میں دوام و تسلسل ضروری نہیں، بلکہ محض ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت ہوگی۔

اگر کوئی شخص پہلے سے شہوت میں ہو تو کسی کو چھوتے وقت اس شہوت میں مزید زیادت کا پابجانا بھی ضروری ہے۔ اگر شہوت اسی طرح برقرار ہو یا اس میں کمی جائے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

صورتِ مسنونہ میں اگر مذکور شخص کی بیٹی قابلہ شہوت ہو اور درمیان میں کوئی حائل (مانع حرارت) بھی نہ ہو اور اس وقت اُس کی شہوت میں اصفاف ہو تو تب حرمت مصاہرت ثابت ہوگی۔

والد لیل علی ذلک:

والدوام علی الحسن بس شرط نبوت الحرمة، حتی قبل إداء مد یدہ الی امرأة بشهوة، ووقت علی انفس بنتها، فاردادت شهوته حرمت علیہ امرئہ، وإن مزع یدہ من ساعتہ، کدافہ الدخيرة () ترجمہ: حرمت مصاہرت کے لیے چھونے میں دوام کا ہونا شرط نہیں، چنانچہ کہا گیا ہے کہ اگر کسی نے بیوی کی طرف شہوت کے ساتھ ہاتھ بڑھایا، اور وہ اس کی بیٹی کے ناک سے لگا اور اس کی شہوت بڑھ گئی تو اس پر اپنی بیوی حرام ہوگی۔ اگرچہ اس نے فوراً ہاتھ کھینچ لیا ہو۔ اسی طرح ذخیرہ میں ہے۔

فمن انتشر اليه فطلب امراته وأولادها ليس فحدي ابتها لا تحرم عليه أمها ما لم ترد

انتشار الكدافي المبين (۱)

ترجمہ:

جس شخص کا آلہ تناسل منتشر ہو اور اس نے اپنی بیوی کو طلب کیا اور خطا یا غلط فہمی یا کسی اور وجہ سے آلہ تناسل کو اپنی بیٹی کے رانوں میں داخل کیا تو اس شخص پر اس وقت تک اپنی بیوی حرام نہیں ہوگی، جب تک اس کو پہلے سے موجود انتشار میں اضافے کا یقین نہ ہو جائے۔



غلطی سے بیوی کی بجائے بیٹی کو ہم بستری کے لیے جگانا

سوال نمبر (134):

ایک رات ۷ رمضان میں کچھ شیطانی خواب دیکھنے کی وجہ سے مجھے بیوی سے ہم بستری کرنے کی شدید خواہش پیدا ہوئی تو میں نے قریب چار پائی پر لیٹی اپنی بیٹی کو بیوی گمان کر کے اپنے پاؤں سے ہلایا، کچھ دیر تک انتظار کرنے کے باوجود جب وہ نہ اٹھی تو کندھے کی طرف سے پکڑ کر ہلایا تو اس نے سر سے کبل ہٹ کر کہا، کیا ہے؟ جب میں نے دیکھا کہ یہ تو میری بیٹی ہے تو میں نے کہا، کیا یہ سحری کا وقت نہیں؟ اٹھو سحری کے لیے روٹی وغیرہ پکاؤ، جناب عالی! جس جگہ میری بیٹی سوئی ہوئی تھی، اس جگہ عرصہ دراز سے میری بیوی سوئی ہے۔ نیز جگاتے وقت سردی کی وجہ سے میری بیٹی سر سے پاؤں تک کبل میں ڈھکی ہوئی تھی، اب میرے لیے کیا حکم ہے؟

بیٹو! اتڑھرو!

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ عورت کو شہوت کے ساتھ چھوتے وقت درمیان میں کوئی موٹا کپڑا حائل نہ ہو اور اگر شہوت سے چھوتے وقت ایسا موٹا حائل موجود ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی شہوت کے ہوتے ہوئے بیٹی کو بیوی گمان کر کے جگاتے وقت کبل حائل تھا،

تو ایسی صورت میں مذکورہ شخص پر اس کی بیوی حرم نہیں ہوتی۔

والتمیز علیٰ ذلک:

ثم المحس إنما يوجب حرمة المصاهرة إذا لم يكن بينهما ثوب، أما إذا كان بينهما ثوب، فإن كان صعباً لا يبعد الماس حرارة المحسوس، لا تثبت حرمة المصاهرة، وإن انتشرت أخته بذلك، وإن كان رفيقاً بحيث تصل حرارة المحسوس إلى يده تثبت، (۱)

ترجمہ

چھونے سے حرمت مصاہرت اس وقت ثابت ہوتی ہے جب مرد و عورت کے درمیان کپڑا موجود نہ ہو۔ اگر ان کے درمیان کپڑا موجود ہو تو اگر وہ اتنا موٹا ہو جس سے چھوے والے کو چھوئے جانے والی (کے بدن) کی حرارت محسوس نہیں ہوتی تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ اس چھونے سے اس کا آلہ تناسل منتشر ہو جائے اور اگر کپڑا اتنا پار یک ہو کہ چھوئے جانے والے کی حرارت چھونے والے کے ہاتھ تک پہنچتی ہو تو حرمت ثابت ہوتی ہے۔



دیور کا بھابھی سے زنا کرنا

سوال نمبر (135):

زید نے اپنی بھابھی سے زنا کر لیا۔ تو کیا اس سے اس کے بھائی اور بھابھی کے درمیان موجود رشتہ زوجیت پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بیٹو! تو صبرو!

الجواب وبالله التوفيق:

زنا کرنے سے زنی اور عزنیہ پر صرف ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔ لہذا بھابھی سے زنا کرنے سے بھائی اور بھابھی کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والسبیل علیٰ ذلک:

اراد بحرمة المعاصرة الحرمات الأربع حرمة المرأة علی اصول الرائی، وفروعہ نسبا ورضاعا،
وحرمة اصولها، وفروعها علی الرائی نسبا ورضاعا (۱)
ترجمہ:

حرمت مصاہرت سے مرد چار قسم کی حرمیں ہیں زانی کے رضائی اور نسبی اصول و فروع پر مبنیہ کا حرام ہونا،
اور مبنیہ کے نسبی و رضائی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



بیوی کی بھانجی سے زنا کرنا

سوال نمبر (136):

ایک شخص نے شادی کے چند سال بعد اپنی بیوی کی بھانجی سے زنا کیا۔ کیا اس سے اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟
سینٹوانٹو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ زنا جیسا قبیح عمل کر بیٹھے تو اس شخص پر اس عورت کے اصول و فروع اور عورت
پر اس شخص کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم ایک دوسرے کے اصول و فروع کے علاوہ دوسرے رشتہ دار
حرام نہیں ہوتے۔

صورت مسکونہ میں جب کہ آدمی نے بیوی کی بھانجی سے زنا کا ارتکاب کیا ہے تو یہ اگرچہ ایک قبیح حرکت اور
گناہ کبیرہ ہے، جس سے سچی توبہ کرنا دونوں پر لازم ہے، لیکن اس سے اس آدمی کے اپنے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا،
کیونکہ اس کی بیوی نہ تو اپنی بھانجی کے، اصول میں سے ہے اور نہ ہی فروع میں سے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

حرم أيضا بالصهرية (أصل مزينة وفروعهن) (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۱۰۷/۴

(۲) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۰۷/۴

ترجمہ:

مصاہرت کی وجہ سے مزنہ (جس عورت سے رونا کیا گیا) کے اصول اور فروع (ذاتی پر) حرام ہوتے ہیں۔



چچی کو شہوت سے چھونے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (137)

میں نے، ابتدائے بلوغت میں نا کھجی کی بنا پر اپنی چچی کو شہوت سے چھوا تھا۔ اب تقریباً پانچ سال بعد میرے چچا کے فوت ہو جانے کی وجہ سے میرے والد اس سے نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ میری اپنی والدہ فوت ہو چکی ہے۔ کیا میرے والد کا میری اس چچی سے نکاح جائز ہے؟

یٰسُوْا نُوْجِرُوْا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر آپ نے واقعی ابتدائے بلوغت میں اپنی چچی کو شہوت سے چھوا ہوا اور چھوتے وقت کسی حائل کے نہ ہونے یا باریک ہونے کی وجہ سے آپ کو اس کے بدن کی حرمت بھی محسوس ہوئی ہو تو اس کے اصول و فروع آپ پر اور آپ کے اصول و فروع اس پر حرام ہیں، پس آپ کے والد کے لیے اس سے نکاح جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: إذا جامع الرجل المرأة، أو قبلها، أو لمصها بشهوة، أو نظر إلى فرجها بشهوة، حرمت علیہ، و أمہ، و حرمت علیہ أمہا و ابنتها (۱)

ترجمہ:

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب آدمی عورت سے جماع کرے یا شہوت سے اس کو چوم لے یا چھو لے یا اس کی شرمگاہ (کے داخلی حصہ) کو شہوت سے دیکھ لے تو وہ عورت اس شخص کے باپ اور بیٹے پر حرام ہو جاتی ہے اور اس عورت کی ماں اور بیٹی اس شخص پر حرام ہو جاتی ہیں۔



(۱) متبحر القدر، کتاب النکاح، فصل فی بیان المعرمات، تحت قولہ: (والمعتبر النظر إلى الفرج الداخل: ۱۳۱/۳)

چچی سے بوس و کنار کرتے وقت مشیت زنی سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (138):

ایک دفعہ میں نے اپنی چچی سے کافی دیر تک بوس و کنار کیا اور پھر اس نے اپنے ہاتھوں کے ذریعے میری منی خارج کر دی، کچھ عرصہ بعد چچا کے فوت ہونے پر اس چچی سے میرے والد نے نکاح کر لیا۔ کیا یہ نکاح جائز ہے؟
بہنو اتو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت سے بوس و کنار کرتے ہوئے اگر نزل ہو جائے تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔
مصاہرت مستولہ میں چونکہ چچی سے بوس و کنار کرتے وقت آپ کا نزل ہوا تھا، اس لیے اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوئی اور اس چچی سے آپ کے والد کا یہ نکاح درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فسو ابرل مع مس، او نظره فلاحرمۃ قال العلامة الشامیؒ: قوله (ملاحرمۃ) لانه بالانزال تبطل اذہ غیر معص إلی الوطی۔ (۱)
ترجمہ:

اگر بچھونے یا دیکھنے کے ساتھ ازاں ہو جائے تو حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ علامہ شامیؒ باتن کے قول "ملاحرمۃ" (حرمت ثابت نہیں ہوتی) کے تحت فرماتے ہیں "کیوں کہ انزال ہو جانے سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ یہ چھوٹا یا دیکھنا جماع تک لے جانے والا نہیں۔"



شہوت سے چھوئی ہوئی ممانی کی نواسی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (139):

میں پچھلے دنوں اپنی ممانی کے قریب سویا تھا، میرے ہاتھ پاؤں اس کے جسم سے لگتے رہے، جب کہ اس وقت مجھ

(۱) بود المصاحف علی الدر المنثور، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱/۹۱

پر شہوت کا بھی غلبہ تھا لیکن وہ کافی عمر کی ہے۔ کیا اب اس کی نواسی سے ہر نکاح ہو سکتا ہے؟

بیشواؤں جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھوتے وقت اگر کوئی چیز، مثلاً اتنا موٹا کپڑا حائل ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور اگر اس دوران کوئی بھی چیز حائل نہ ہو یا صرف اتنا باریک کپڑا حائل ہو جس سے بدن کی حرارت محسوس ہوتی ہو تو ایسی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، بشرط یہ کہ اس وقت اس چھونے سے، نزال نہ ہو، ہو، حرمت مصاہرت کی وجہ سے مرد اور عورت کے اصول و فروع ایک دوسرے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

مسئورہ صورت میں ممانی کو شہوت سے چھوتے وقت اگر آپ کے اور آپ کی ممانی کے درمیان کوئی ایسی چیز (موٹا کپڑا وغیرہ) حائل تھی جس سے اس کے بدن کی حرارت محسوس نہ ہوئی ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے آپ کے لیے اپنی ممانی کی نواسی سے نکاح جائز ہے اور اگر اس دوران کوئی حائل موجود نہ تھا یا صرف، اتنا باریک کپڑا حائل تھا جس سے اس کے بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہو تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جانے کی وجہ سے آپ پر اس کے تمام اصول و فروع حرام ہو چکے ہیں، بشرط یہ کہ اس وقت آپ کا نزال نہ ہوا ہو۔

والدلیل علی ذلك:

(و) أصل (ممسوسة بشهوة) ولو بحائل لا يمنع الحرارة . (وفروعهم) . فأنزل مع

مسءلہ نظر، فلا حرمة. (۱)

ترجمہ:

جس عورت کو شہوت سے چھوا گیا اس کے اصول و فروع (چھونے والے پر) حرام ہیں۔۔۔۔۔ اگرچہ ایسے حائل کے ہوتے ہوئے چھوا ہو جو مانع حرارت نہیں۔۔۔۔۔ چنانچہ اگر چھوے یا دیکھنے سے نزال بھی ہوا تو حرمت ثابت نہیں ہوگی۔



ممائی کو شہوت سے چھوٹنے سے ماموں کے نکاح پر اثر

سوال نمبر (140):

اگر کوئی شخص اپنی ممائی کے ساتھ شہوت سے بوس و کنار کر لے تو کیا اس سے اس ممائی اور ماموں کے درمیان قائم رشتے پر کوئی اثر پڑتا ہے؟

بیموائز جبردا

الجواب وبالله التوفیق:

بغیر کسی موئے حائل کے عورت کو شہوت کے ساتھ چھوٹنے یا اس سے بوس و کنار کرنے سے چھوٹنے والے مرد اور اس عورت کے درمیان حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے دونوں پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم حرمت مصاہرت سے، اصول و فروع کے علاوہ دیگر رشتوں میں حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ لہذا صورت مسئلہ میں ماموں اور ممائی کے درمیان قائم رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ اس شخص اور اس کی ممائی پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو گئے ہیں۔

والذلیل علی ذلک:

اراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع 'حرمة المرأة علی أصول الرائی، وفروعه نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها، وفروعها علی الزاتی نسبا ورضاعا' (۱) ترجمہ: حرمت مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں زانی کے رضاعی اور نسبی اصول و فروع پر مبنیہ کا حرام ہونا، اور مرنیہ کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



بیٹی سے زنا کرنے سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (141):

ایک شخص نے شیطان کے جل میں پھتے ہوئے اپنی بیٹی سے بدکاری کر لی۔ کیا اس کے بے اپنی زوجہ سے

(۱) ارد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۰۷/۴

مزید تعلقات برقرار رکھنا درست ہے یا نہیں؟

بیٹنوا تزجیرا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت سے زنا کرنے سے زانی و مزنیہ پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔
لہذا اس شخص پر مزنیہ بیٹی کی ماں حرام ہوگئی ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کو جدائی کے الفاظ (طلاق وغیرہ) ذکر کر کے الگ کر دے۔

والدلیل علی ذلك:

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة العزاة علی أصول الراسی، وفروعه نسبا ورضاعا،
وحرمة أصولها، وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا (۱)
ترجمہ: حرمت مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں زانی کے رضاعی اور نسبی اصول و فروع پر مزنیہ کا حرام ہونا،
اور مزنیہ کے نسبی و رضاعی، اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



منکوحہ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (142)۔

زید نے ایک عورت سے نکاح کر لیا جو کہ صاحب اولاد بیوہ تھی، ابھی رخصتی باقی تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ اس عورت کی ایک بیٹی بھی ہے جو کہ جوان ہے اور اب زید کی اس کے ساتھ نکاح کی بات ہو رہی ہے۔ کیا اس کے لیے اپنی منکوحہ کی بیٹی کے ساتھ نکاح جائز ہے گا؟

بیٹنوا تزجیرا

الجواب وبالله التوفیق:

مسئول صورت کا تعلق دراصل حرمت مصاہرت سے ہے۔ بیوی کی بیٹی کے ساتھ نکاح اس صورت میں ناجائز رہتا ہے جب بیوی کے ساتھ حرمت مصاہرت کی کوئی صورت پیش آئے، مثلاً جماع، شہوت سے چھوٹا وغیرہ۔

لیکن جب کسی عورت کے ساتھ حرمت مصاہرت کی کوئی صورت پیش آنے کی بجائے صرف نکاح ہو جائے تو نفس عقد نکاح حرمت مصاہرت کا سبب نہیں، اس لیے ایسی عورت کی بیٹی کے ساتھ نکاح کر لینے میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے۔

والذلیل علیٰ ذلك :

من تزوج امرأة وسم بدخل بها حتى طلقها أو مات، ثم أراد أن يتزوج بابنتها حار (۱)

ترجمہ

کسی نے ایک عورت سے نکاح کر لیا اور جماع نہیں کیا کہ طلاق دے دی یا وہ وفات پا گئی، پھر ارادہ کیا کہ اس کی بیٹی سے نکاح کر لے تو یہ جائز ہے۔



ساس کا داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لینا

سوال نمبر (143)۔

ایک عورت اپنے داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لے یا چھوئے تو اس کا کیا حکم ہے؟

بیٹواتر جواب

الجواب وبالله التوفیق :

ساس کا اپنے داماد سے شہوت کے ساتھ بوسہ لینا یا چھونا سخت گناہ ہے۔

مسئول صورت میں اگر چھوئے یا بوسہ لیتے وقت کوئی کپڑا وغیرہ درمیان میں حائل نہ ہو یا ایسا کپڑا حائل ہو جس کے ہوتے ہوئے بھی بدن کی حرارت محسوس ہوئی ہے تو داماد پر اس ساس کے اصول و فروع (ماں، داری، بیٹی، پوتی وغیرہ) اور ساس پر اس داماد کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ ایسی صورت میں داماد پر لازم ہے کہ اپنی بیوی (اس ساس کی بیٹی) کو جدائی کے الفاظ کہہ کر چھوڑ دے۔

والذلیل علیٰ ذلك :

كما ثبت هذه الحرمة بالوطئ تحت بالمس، والنقبيل، والنظر إلى العرج بشهوة. (۲)

(۱) الفتاویٰ النافذہ، کتاب النکاح، الفصل السابع فی اسباب التحريم، ۱۵۹/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الثاني: ۲۷۲/۱

ترجمہ:

جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، بوس و کنار کرنے اور شرمگاہ کو دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔



ساس کے بدن پر نگاہ پڑنا

سوال نمبر (144)۔

اگر کسی شخص کی نظر ساس کے بدن کے حصہ پر پڑ جائے تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

بیشوا توفیق جردا

الجراب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے بدن کو شہوت کے ساتھ چھونے، دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، لیکن اس میں تفصیل ہے، کیوں کہ جس طرح چھونے کی صورت میں یہ شرط ہے کہ اس وقت شہوت پائی جائے اور درمیان میں کوئی حائل نہ ہو، اسی طرح دیکھنے کی صورت میں یہ ضروری ہے کہ کچھتا فرج داخل کا ہو اور اس وقت شہوت بھی ہو، بغیر شہوت کے یا عورت کی شرمگاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی اور حصے کو دیکھا ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور مذکورہ شخص کا اس عورت کی بیٹی سے کیے ہوئے نکاح پر بھی کوئی اثر نہیں پڑتا۔

لہذا اگر صورت مذکورہ میں نگاہ پڑتے وقت شہوت محسوس نہ ہو یا عورت کی شرمگاہ کے ظاہری حصے کو یا کسی

اور حصے کو دیکھا ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور مذکورہ شخص کا اس عورت کی بیٹی سے کیے ہوئے نکاح پر بھی کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والد لیل علی ذلک :

كما ثبت هذه الحرمة بالطريق ثبت بالمس، والتقبيل، والظر إلى الفرج بشهوة..... ولا تثبت

بالظر إلى سائر الأعضاء إلا بشهوة، ولا يمتنع سائر الاعتناء لأعي شهوة بلا خلاف. والمعبر بالنظر إلى

(۱) الفرج الداخل.

ترجمہ: یہ حرمت (مصاہرت) جس طرح عقل سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح شہوت کے ساتھ چھونے، چومنے

اور فرج کو دیکھنے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور جب تک ثبوت نہ ہو، تمام بدن کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی اور نہ ہی تمام بدن کو مس کرنے کی وجہ سے (بغیر ثبوت کے) سوائے اس کے کہ ثبوت سے چھوئے۔ بلا کسی اختلاف کے۔ اور فرج داخل کی طرف دیکھنا معتبر ہے۔



ساس سے تنہائی میں ملاقات کرنے سے حرمت مصاہرت کا ثبوت

سوال نمبر (145):

ایک شخص نے اپنی ساس کے ساتھ کئی مرتبہ تنہا گھر میں ملاقاتیں کی ہیں، لیکن کبھی بھی ایک دوسرے کو پھونکا نہیں اور نہ ہی ثبوت کا وہم و خیال رہا۔ کیا ساس کے ساتھ خلوت میں اس طرح ملنے سے بھی بیوی حرام ہو جاتی ہے؟

بینوا و بینوا

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے ضروری ہے کہ مرد و عورت کو یا عورت مرد کو ثبوت کے ساتھ کم از کم پھولے۔ ثبوت سے چھوئے، پونے وغیرہ کے بغیر محض تنہائی میں ملنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، ہاں اگر خلوت میں فتنہ کا خطرہ محسوس ہوتا ہو تو پھر ایسی خلوت سے جان بچانے کی کوشش کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

كما تنب هذه الحرمة بالوطئ، تثبت بالعس، والتقبيل، والظر إلى العرج بشهوة. (۱)

ترجمہ:

جس طرح یہ حرمت جماع سے ثابت ہوتی ہے، اسی طرح ثبوت کے ساتھ چھوئے، بوس و کنار کرنے اور نرنگا کو دیکھنے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔



بیوی سے ہم بستری سے قبل ساس کو شہوت سے چھوٹا

سوال نمبر (146):

میں نے اپنی ساس کے ساتھ کئی مرتبہ شہوت کے ہوتے ہوئے ہاتھ ملایا ہے۔ وضع رہے کہ میرا نکاح اگرچہ اس کی بیٹی سے ملتی کے دوران ہو چکا ہے، لیکن ابھی تک رخصتی نہ ہونے کی وجہ سے میں نے اس سے ہم بستری نہیں کی، کیا اس صورت میں بھی میری بیوی مجھ پر حرام ہے؟

بیشواتر جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

کسی عورت کے ساتھ صرف ہاتھ ملانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، جب تک یقینی طور پر بلا حائل ہاتھ ملاتے وقت شہوت نہ پائی گئی ہو۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ شخص نے شہوت سے اپنی ساس کے ساتھ ہاتھ ملایا ہو اور تلذذ حاصل کیا ہو تو اس پر اس عورت کی تمام بیٹیاں حرام متصور ہوں گی ہو چاہے اس کی ایک بیٹی کے ساتھ مذکورہ شخص کا نکاح ہو چکا ہو اور رخصتی ہوئی ہو یا نہیں۔

والتملیل علی ذلک:

وقبت حرمة المصاهرة بالرناو المس والنظر بدون الكاح والعلك وشبهه (۱)

ترجمہ: اور حرمت مصاہرت اس زنا، چھونے اور (فرج داخل) کے دیکھنے سے ثابت ہوتی ہے، جو نکاح، ملک اور شبہ ملک کے بغیر ہوں۔



مسئلہ سے لاعلمی کی بنا پر ساس کے ساتھ زنا سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (147):

زید نے اپنی ساس کے ساتھ زنا کر لیا، لیکن اس کو یہ علم نہیں تھا کہ ساس کے ساتھ زنا کرنے سے اس کی بیوی

(۱) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل والمعرفة الرابع.

اس پر حرام ہو جائے گی۔ کیا ایسی صورت میں زید پر اس کی بیوی (اس ساس کی بیٹی) حرام ہوتی ہے؟

سُبُوَاتُ زَمْرَا

الجواب بحوالہ التوفیق:

ساس کے ساتھ زنا کرنے کی وجہ سے زید پر اس کی بیوی (اس ساس کی بیٹی) حرام ہو چکی ہے، چاہے زید کو مسئلے کا علم تھا یا نہیں، دارالاسلام میں جہاست عذر نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

حرم ایضا بالصہریۃ (أصل مرتبہ وفروعهن) (۱)

ترجمہ

مصاہرت کی وجہ سے اپنی مرتبہ (جس عورت سے زنا کیا گیا) کے اصول اور فروع حرام ہوتے ہیں۔

فإن المحلل بالأحكام لی دارالاسلام لیس بمعبر (۲)

ترجمہ

دارالاسلام میں احکام شرعیہ سے لاعلمی کا کوئی اعتبار نہیں۔



ساس کو بیوی سمجھ کر شہوت سے چھونا

سوال نمبر (148):

میری ساس میرے ہاں آن ہوئی تھی، اس رات مجھے بیوی سے ہمبستری کی حاجت پیش آئی تو میں کمرے میں نکلی کو جگانے کے لیے داخل ہوا، غلطی سے میں نے اپنی ساس کی چار پائی پر پہنچ کر اس کو بیوی سمجھ کر ہاتھ سے پکڑا اور ہر آنے کے لیے کہا، اس نے (شید شرم کے مارے) کوئی جواب نہیں دیا اور کر دھ بدل دی، میں نے دوبارہ جگانے کا ارادہ کیا تو اندازہ ہوا کہ یہ تو میری ساس ہے، میرے پاؤں تلے زمین نکل گئی اور دوسری مرتبہ ہاتھ لگائے بغیر واپس اپنے کمرے کی طرف لوٹ آیا۔ کیا اس واقعہ کی وجہ سے میرا نکاح ٹوٹ گیا ہے؟

(۱) الدر المختار علیٰ صمدیہ المسحور، کتاب النکاح، ۱۰۸/۱۰۷/۱

(۲) الدر المختار علیٰ صمدیہ المسحور، کتاب النکاح، ۳۶/۳

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت مصاہرت کے ثبوت کے لیے باحائل چھوٹے وقت شہوت کا پایا جانا ضروری ہے اگر پہلے موجود نہ تھی اور چھوٹے سے پیدا ہوئی یا پہلے سے شہوت موجود تھی اور چھوٹے سے اس میں زیادتی آئی ہو تو اس صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے، ورنہ محض ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

مسئلہ صورت میں، مگر واقعی مذکورہ شخص نے شہوت کے ہوتے ہوئے ساس کو ہاتھ لگائے ہوں اور اس وقت اس نے لذت بھی محسوس کی ہو تو اس کی بیوی اس پر حرام ہوگی اور اگر ہاتھ لگاتے وقت سرے سے شہوت ہی نہ ہو اور نہ ہی لذت محسوس کی ہو، ورنہ صرف جگانے کی نیت سے ہاتھ لگایا ہو تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوتی اور بیوی کے ساتھ ازدواجی تعلقات پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ اب اس لیے موقع میں احتیاط کرنی چاہیے کہ معمولی بے احتیاطی سے بڑے نقصان کا خطرہ ہوتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

حرم ایضا بالصہریۃ۔ اصل (ممسوسہ بشہوة۔ و مریوعہ) مطلقاً، والمعبرۃ بشہوة عند الحس، والمنظر لا بعدہما، وحدھا فیہما تحریک آلتہ اور یاد تہ، بہ یعنی، وہی امرأہ، اونیحو شیخ کبیر تحریک قلبہ، اور یاد تہ (۱) ترجمہ

مصاہرت کی وجہ سے شہوت کے ساتھ چھوٹی ہوئی عورت کے اصول و فروع (چھوٹے والے پر) حرام ہوتے ہیں۔۔۔۔ اور چھوٹے اور دیکھنے کے وقت شہوت کا ہونا معتبر ہے، نہ کہ اس کے بعد شہوت کا پایا جانا، دیکھنے اور چھوٹے میں شہوت کی حد آ لہ تناسل کا متحرک ہونا یا (اگر وہ پہلے سے متحرک ہو تو) اس میں اضافہ ہونا ہے، اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے، جب کہ عورت اور بوڑھے آدمی میں شہوت کی حد دل کی حرکت یا اس میں اضافہ ہونا ہے۔



حرمت مصاہرت کا اولاد کے باہمی نکاح پر اثر

سوال نمبر (149):

عورت اور مرد کے آپس میں جنسی تعلق (زنا) سے اس کے بچوں کے آپس میں نکاح پر کیا اثر پڑتا ہے۔ کیا وہ ایک دوسرے کے بیٹے بیٹیوں کی آپس میں شادی کر سکتے ہیں؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مصاہرت کے ثبوت پر اس کی حرمت کا اثر، ایک دوسرے کی اولاد پر نہیں پڑتا، چنانچہ ایک کے اصول و فروع کا نکاح دوسرے کے اصول و فروع کے ساتھ جائز ہوتا ہے۔ صورتِ مسئلہ میں اگر کوئی مرد و عورت، آپس میں زنا کر لیں تو زانی اور حریہ کے اصول و فروع آپس میں نکاح کر سکتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذالک:

وبمثل لأصول الرائي و مروعہ أصول المرمی بہا و مروعہا (۱)

ترجمہ:

زانی کے اصول و فروع کے لیے مزید عورت کے اصول و فروع (کے ساتھ نکاح) جائز ہے۔



باپ کا کسی عورت کو شہوت سے چھونا اور پھر اس سے بیٹے کا نکاح کرنا

سوال نمبر (150):

مجھ سے یہ گنہ سرزد ہوا ہے کہ میں نے اپنی سالی کی بیٹی کو کئی بار شہوت سے ہاتھ لگایا ہے، اس وقت اس کی عمر تیرہ سال تھی، اب جب کہ وہ اٹھارہ سال کی ہو چکی ہے، میں اپنے بیٹے کا نکاح اس سے کرانا چاہتا ہوں۔ کیا یہ نکاح جائز ہے؟

بیشواتو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

صورتِ مسئلہ میں سہا کی بیٹی کو شہوت سے چھوٹے وقت اگر کوئی ایسی چیز حائل تھی کہ آپ کو اس کے بدن کی حرارت محسوس نہ ہوئی ہو تو آپ اپنے بیٹے کا نکاح اس سے کروا سکتے ہیں۔ اور اگر حائل نہ ہونے یا ہار یک ہونے کی وجہ سے اس کے بدن کی حرارت محسوس ہوئی تھی تو حرمتِ مصاہرت ثابت ہونے کی وجہ سے آپ کے بیٹے کا نکاح اس سے جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

العس، والنظر سبب داغ إلى الوطی، فيقام مقامه فی موضع الاحتياط. (۱)

ترجمہ

چھوٹا اور یکجہا جماع کو دعوت دینے والے اسباب ہیں، پس موضع احتياط میں ان کو وطی کے قائم مقام قرار دیا جاتا ہے۔

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع، حرمة المرأة علی أصول الراسی، وفروعه سبب ورضاعا، وحرمة أصولها وفروعها علی الزانی سببا ورضاعا (۲)

ترجمہ

حرمتِ مصاہرت سے مراد چار قسم کی حرمتیں ہیں عورت کا زانی کے نسبی و رضاعی اصول و فروع پر حرام ہونا اور عورت کے نسبی و رضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



باپ بیٹے کا ایک عورت سے زنا کرنا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کا اس سے نکاح کرنا
سوال نمبر (151)

کسی عورت سے ایک مرد نے زنا کیا، کچھ عرصہ بعد اس کے بیٹے نے بھی اس سے زنا کیا، کیا اس فعل سے باپ بیٹے کے رشتے پر کوئی اثر پڑتا ہے؟ اگر باپ بیٹے میں سے کوئی ایک اس عورت سے نکاح کرنا چاہے تو یہ نکاح جائز

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱/۷/۴

(۲) رد المحتار علی الدر المختار کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱/۷/۴

ہے یا نہیں؟ اس جرم کا کفارہ کیا ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

باپ کی حزیہ بیٹے اور بیٹے کی حزیہ باپ پر حرام ہے۔ اگر کسی عورت سے باپ اور بیٹے دونوں نے زنا کیا ہو تو ان دونوں کے لیے اس عورت سے نکاح جائز نہیں، البتہ اس فعل سے باپ بیٹے کے رشتے پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ زنا کرنا گناہ کبیرہ ہے، دونوں کو چاہیے کہ فوراً اپنے اس قبیح فعل پر اللہ کے حضور معافی مانگیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع حرمة المرأة علی اصول الزانی، وفروعہ نسبا ورضاعا، وحرمة أصولها وفروعها علی الزانی نسبا ورضاعا. (۱)

ترجمہ:

7 مرتبہ مصاہرت سے مراد چار حرمیں ہیں عورت (حزیہ) کا زانی کے نسبی ورضاعی اصول و فروع پر حرام ہونا، اور عورت (حزیہ) کے نسبی ورضاعی اصول و فروع کا زانی پر حرام ہونا۔



زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ اسی زانی کا نکاح کرنا

سوال نمبر (152):

گل خان نے ایک لڑکی سے زنا کیا۔ زنا کے بعد جب حمل ظاہر ہوا تو بڑوں نے نل بیٹھ کر یہ فیصلہ کیا کہ بگل خان ہی اس لڑکی سے شادی کرے گا۔ کیا زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

زنا سے حاملہ عورت سے نکاح کرنا جائز ہے، البتہ نکاح کرنے والا اگر حاملہ عورت کے لیے نکاح کرنے کے بعد ایسی عورت سے وضع حمل تک ہمبستری کرنا جائز نہیں اور اگر زنا سے حاملہ عورت سے وہی زانی نکاح

کرے جس سے (یعنی طور پر) یہ حمل ٹھہرا ہو تو اس کے لیے اس عورت سے نکاح کرنے کے بعد ہمہستری کرنا بھی جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(۱) صبح نکاح (جسلی میں رہی) وہاں حرم و طوطا حتی صبح) ... لو نکحها الراسی حل له

وطوطا ایضا (۱)

ترجمہ:

زنا سے حاملہ عورت کے ساتھ نکاح کرنا صحیح ہے۔۔۔ اگرچہ اس سے ہمہستری کرنا وضع حمل ہونے تک حرام ہے۔۔۔ اگر ایسی عورت کے ساتھ اس کا رانی ہی نکاح کرے تو اس کے لیے اس سے ہمہستری کرنا بالہ اتفاق طال ہے۔



مزہیہ کی بیٹی کو بہو بنانا

سوال نمبر (153):

اگر ایک شخص کسی شادی شدہ عورت کے ساتھ جنسی تعلقات قائم کرے، جس کا وہ اقرار بھی کرے۔ بعد ازاں اس عورت کی ایسی بیٹی کو بہو بنانا چاہے جو اس کے تعلق سے قبل عورت کے اپنے شوہر سے پیدا ہوئی ہو تو کیا شرعی لحاظ سے اس شخص کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ اس عورت کی بیٹی کو بہو بنالے۔

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے کسی بھی شادی شدہ عورت کی اولاد کا نسب اس کے اپنے شوہر سے ثابت رہتا ہے۔ اگر اس دوران کوئی شخص واقعی طور پر اس کے ساتھ زنا کر لے تو اس زنا کی وجہ سے عورت کی اولاد کا متعلقہ (زانی) شخص کے ساتھ کوئی ایسا رشتہ ثابت نہیں ہوتا جس کی وجہ سے ان کا نکاح مباح ہو۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں نکاح جائز و صحیح رہے گا۔

والدليل على ذلك :

ويحل لأصول الرائي، وفروعه أصول العربي بها وفروعهها. (۱)

ترجمہ

زانی کے اصول وفروع کے لیے مزید کے اصول وفروع کے ساتھ نکاح حلال ہے۔



مزنیہ کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (154):

ایک شخص نے کسی عورت سے زنا کا ارتکاب کیا۔ اب وہ مزنیہ کی بیٹی کے ساتھ نکاح کرنا چاہتا ہے۔ شرعی لحاظ سے یہ جائز ہے یا نہیں؟

بسمواتو جبرما

الجواب وبالله التوفيق

جو شخص کسی عورت کے ساتھ زنا کا مرتکب ہو تو مزنیہ کے اصول وفروع کے ساتھ زنی کا نکاح حرام ہو جاتا

ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں یہ شخص اس عورت کی بیٹی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا جس سے زنا کیا ہو۔

والدليل على ذلك :

من ربي بامرأة حرمت عليه أمها، وإن علت، وإبنتها، وإن سفت. (۲)

ترجمہ

جس شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس شخص پر اس عورت کی ماں اگرچہ (پشت میں) اور پردے کی

ہو اور اس کی بیٹی اگرچہ نیچے درجے کی ہو، حرام ہو جاتے ہیں۔



(۱) إرمدة المختار على الدر المختار، كتاب النكاح فصل في المحرمات ۱۰۷/۱

(۲) الفتاوى الهندية، كتاب النكاح، الباب الثالث في بيان المحرمات. ۲۷۱/۱

زانی کے باپ کا مرنیہ سے نکاح

سوال نمبر (155):

ایک آدمی کسی عورت سے نکاح کر لے اور پھر اس آدمی کا والد اسی مرنیہ عورت سے نکاح کرنا چاہے تو کیا اس کا نکاح جائز ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق :

بقیہ نقطہ نظر سے زنا کرنے سے مرد و عورت کے درمیان حرمت مہر ثابت ہو جاتی ہے جس کے تحت زانی اور مرنیہ کے اصول و فروع ان دونوں پر حرام ہو جاتے ہیں، لہذا اس ضابطہ کے تحت صورت مسئلہ میں زانی کے باپ کا اس مرنیہ عورت کے ساتھ نکاح حرام و ناجائز ہے۔

والدليل على ذلك :

فمن ربي بامرأة حرمت عليه أمها و بعلته و ابنها و ابن سعلته، و كذا تحرم العرنى بغير عني
آباء الزاني و أجداده و بن علوا و ابنه و ابن سعلو، كذا في فتح القدير (۱)
ترجمہ: اور جس نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو اس پر اس عورت کی ماں حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) آدمی ہو اور
اس عورت کی بیٹی حرام ہوگئی، اگرچہ (پشت میں) بیچے ہو و اسی طرح مرنیہ بھی زانی کے آبا و اجداد پر حرام ہوگی، اگرچہ وہ
(پشت میں) آدمی ہو یا عورت ہو اور اس (زانی کے بیٹوں پر حرام ہوگی) اگرچہ (پشت میں) بیچے کیوں نہ ہوں۔



بہو کو شہوت سے دیکھنا

سوال نمبر (156):

ایک شخص اپنی بہو کو شہوت سے دیکھے۔ تو کیا یہ عورت اپنے خاوند (اس شخص کے بیٹے) پر حرام ہو جاتی ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کو دیکھنے سے حرمت مصاہرت تب ثابت ہوتی ہے جب اس کے فرج داخل (شرم گاہ کے داخل حصہ) کو دیکھا جائے اور یہ جب ہی ممکن ہے کہ عورت بہت حالت میں نکلیے لگا کر بیٹھی ہو۔ اس کے علاوہ بدن کے کسی حصے کو شہوت سے دیکھنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔

والدليل على ذلك:

اتعقوا على أن النظر بشهوة إلى سائر أعضائها لا عبرة به ماعدا الفرج - ولا يحقق ذلك إلا إذا كانت مشككة (۱)

ترجمہ۔ علما کا اس بات پر اتفاق ہے کہ شرم گاہ کے علاوہ عورت کے دیگر اعضا کو شہوت سے دیکھنے کا (حرمت مصاہرت میں) کوئی اعتبار نہیں۔۔۔ اور فرج داخل کا دیکھنا اسی صورت میں تحقق ہو سکتا ہے، جب وہ نکلیے لگائے ہوئی ہو۔



سسر کا بہو کے ساتھ زنا کر لینے سے عورت کے نکاح پر اثر

سوال نمبر (157):

اگر کوئی شخص اپنی بہو کے ساتھ زنا کر لے تو کیا اس سے اس عورت کے نکاح پر کوئی اثر پڑے گا یا نہیں؟
شریعت کی رو سے واضح کریں۔

بہنو اتزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے زنا کر لینے سے زانی اور طرینہ پر یک دہرے کے اصول و دروع حرام ہو جاتے ہیں۔ صورت مسئلہ کے مطابق اگر واقعی ایک سسر نے اپنی بہو کے ساتھ زنا کیا ہو تو یہ عورت زانی کے اصول و دروع پر حرام ہو چکی ہے۔ لہذا اس کی بہو اپنے شوہر پر حرام ہو گئی، ان کا نکاح فاسد ہو چکا ہے۔ اب نوہ شوہر (زانی کا بیٹا) اپنی بیوی کو طلاق دے کر اپنے سے الگ کر دے۔

والذليل على ذلك :

(وحرّم أبصاً بالصهرية أصل مرتبه) قال في البحر أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع، حرمة المرأة على أصول الراني و فروعه سباور صاعاً و حرمة أصولها و فروعها على الراني سباور رضاعاً (۱) ترجمہ (اسی طرح صہریت کے ساتھ حزنیت عورت کے اصول بھی حرام ہو جاتے ہیں)۔ بحر میں ہے کہ حرمت مصاہرت سے چار حرمت مراد ہیں۔ عورت کا زانی کے اصول و فروغ پر حرام ہونا، چاہے نسا ہوں یا رضاعاً اور عورت کے اصول و فروغ کا زانی پر حرام ہونا، چاہے نسا ہوں یا رضاعاً۔



حرمت مصاہرت میں نکاح ختم کرنے کا طریقہ

سوال نمبر (158):

اگر حرمت مصاہرت کی کوئی ایسی صورت پیش آئے جس میں بیوی حرام ہو جائے تو بیوی کو زہانی طور پر کیسے نکاح سے الگ کیا جائے گا، یعنی نکاح کیسے ختم کیا جائے گا؟

بینوا تزوجرو

الجواب وبالله التوفيق :

حرمت مصاہرت کی ایسی صورت میں (جس میں بیوی حرام ہو جائے) بیوی کو قصداً قاضی یا زہانی طور پر نکاح ختم کر کے الگ کیا جائے گا جس سے وہ نکاح سے نکل جائے گی۔ زہانی طور پر نکاح ختم کرنے کا معنی یہ ہے کہ ایسے الفاظ اور جیسے کہے جائیں جو بیوی کے نکاح کو ختم کرنے اور اس کو نکاح سے بے دخل کرنے پر دلالت کرتے ہوں، مثلاً تو آزاد ہے، میں نے تجھے چھوڑ دیا، تیرا مستانگ ہے، وغیرہ ان اعطاء متارکت بالقول کے ذریعے بیوی نکاح سے نکل جائے گی۔

اگر عورت مدخوس بہا ہو تو ہال تفاق زہانی طور پر نکاح ختم کرنا ضروری ہے، ورنہ اگر غیر مدخوس بہا ہو تو بعض ائمہ عملی طور پر چھوڑنے کو بھی نکاح کے ختم ہونے کا ذریعہ سمجھتے ہیں، جب کہ بعض کے نزدیک عملی طور پر چھوڑنے کا اعتبار نہیں، اس میں بھی زہانی طور پر نکاح ختم کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں۔

والمذلل علی ذلك :

قولہ: (الابعد المشاركة) أي وإن مضى عليها سرون، كما في البرازية، وعبارة الحارثي: (لا بعد
تفريق الفاضی أو بعد المشاركة و قد علمت أن النكاح لا يرتفع بل يفسد، وقد صرح حوافي النكاح
العاسد بأن المشاركة لا تتحقق إلا بالقول إن كانت مدخولا بها أكثر من مرة، أو خلعت سبيلك، وأما في
غير المدخول بهاء فقليل تكون بالقول و بالترك على قصد عدم العود إليها، و قبل لا تكون إلا بالقول
فيهما (۱)

ترجمہ: (مشارکت کے بعد) اگرچہ اس پر سہا پہ ساں گزر جائیں، جیسا کہ برازیہ میں ہے۔ حادی کی عبارت یہ ہے
کہ فاضی کی تفریق یا مشارکت کے بعد نکاح ختم ہوگا اور آپ جانتے ہیں کہ مصاہرت سے نکاح ختم نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہو
جاتا ہے اور فقہانے اس بات پر تصریح ہے کہ مشارکت صرف قولی طور پر ثابت ہوتی ہے، اگر بیوی مدخول ہوا ہو تو (ان
الفاظ سے) میں نے تجھے چھوڑ دیا یا میں نے تیرا راستہ خالی کر دیا اور میرا مدخول ہوا کے بارے میں کہا گیا ہے کہ قول سے یا
اس طور پر چھوڑ دینے سے کہ دوبارہ واپسی کا ارادہ نہ ہو، جب کہ دوسرے قول میں کہا گیا ہے کہ مشارکت
دونوں صورتوں میں صرف قول سے ہوتی ہے۔ ❀❀❀

حرمت مصاہرت کے باوجود کیے گئے نکاح اور اولاد کا حکم

سوال نمبر (159):

کنز الدقائق میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی عورت کو شہوت کے ساتھ چھو لے تو اس پر اس عورت کے اصول
و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ مشکل یہ درپیش ہے کہ ایک شخص نے، ایک عورت کو شہوت کے ساتھ چھوا، لیکن مسئلہ سے لاعلمی
کی وجہ سے پھر اس کی بیٹی سے نکاح بھی کر لیا جس سے اس کی اولاد بھی ہے تو اس نکاح اور اولاد کا کیا حکم ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

لاعلمی کی بنا پر شہوت سے چھوئی ہوئی عورت کی بیٹی سے کیا گیا نکاح، نکاح فاسد ہے، بہذا مرد پر لازم ہے کہ وہ
عورت کو چھائی کے الفاظ (مثلاً طلاق وغیرہ) ذکر کر کے آزاد کر دے، عورت پر عدت بھی واجب ہوگی، جب کہ اس نکاح

کے نتیجے میں پیداشدہ اولاد کا نسب اسی شخص سے ثابت ہوگا۔

والدليل على ذلك:

(ويحب مهر المثل في نكاح فاسد بالوطئ)۔ (ولم يرد مهر المثل على المسمى) لرضاها

بالخط، ولو كان دون المسمى لم مهر المثل (وتحب العدة بعد الوطئ) لا الخلوة۔ (وبيت

النسب) احتياطاً۔ (۱)

ترجمہ: نكاح فاسد میں، ہم بستری کرنے سے مهر مثل لازم ہوتا ہے۔۔۔ اور یہ مهر مثل مقرر سے زیادہ نہیں ہوگا، کیوں کہ عورت خود ہی کی پر راضی ہو چکی ہے اور اگر مهر مثل مقرر سے کم ہو تو مهر مثل لازم ہوگا۔۔۔ وراہم بستری کرنے کے بعد عدت بھی ثابت ہوتی ہے، نہ کہ صرف خلوت سمجھ کرنے سے۔۔۔ اور احتیاطاً یہی ثابت النسب ہوگا۔



فتح القدر کی عبارت پر اشکال

سوال نمبر (160)۔

اگر کوئی شخص بیوی کی بیٹی (جو کہ دوسرے شوہر سے ہو) کے ساتھ زنا کرے تو کیا حرمت مصاہرت ثابت ہو کر یہاں بیوی کی علیحدگی ضروری ہے، جب کہ فتح القدر کی درج ذیل عبارت سے اس میں گنجائش معلوم ہوتی ہے۔

وعن أبي يوسف قال: أكره له إلام راتب، و دل محمد: الفرة أحب إلي، و يكن لا أفرن

یہ و بین امہا۔

ترجمہ: ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ "میں (اس صورت میں) زانی کے لیے ماں اور بیٹی کو پسند نہیں کرتا" اور محمدؒ فرماتے ہیں کہ: "مجھے اجتناب بہت پسند ہے، لیکن مرنیک کی ماں اور اس شخص (میان بیوی) کے درمیان جدائی نہیں کرتا۔" عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی صورت میں شوہر اور بیوی کے درمیان جدائی لازمی نہیں۔

بیشوا نذہرا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے ساتھ زنا کی صورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اس کی وجہ سے مذکورہ عورت

کے اصول و فروع زانی پر حرام ہو جاتے ہیں۔ اگر مزنیہ پہلے سے نکاح میں موجود ہو تو نکاح فاسد ہو جاتا ہے جب کہ صورت مسئلہ میں فتح القدیر کی دی ہوئی عبارت کا تعلق عام صورت سے ہٹ کر ایک خاص صورت سے ہے جس میں کسی عورت کے ساتھ زنا کرتے وقت وہ مفضا ہو جائے اور یہ بات یقینی نہ ہو کہ رنا موضع حرث (آگے والے شرم گاہ) میں ہوئی ہے، تاہم اگر اس کے نتیجے میں بچہ پیدا ہو جائے تو چوں کہ اس صورت میں رنا کا موضع حرث (آگے والے شرم گاہ) میں ہونا یقینی ہو جاتا ہے، اس لیے نکاح بھی فاسد ہو جائے گا۔ جب کہ سوال میں درج عبارت سیاق و سباق سے ہٹ کر کبھی گئی ہے، پوری عبارت سے مسئلہ بخوبی واضح ہو جاتا ہے۔ چنانچہ فتح القدیر کی پوری عبارت یوں ہے۔

هذا إذا لم يعصها الراسي فإن أنصاها لا تثبت هذه الحرمت لعدم تبين كونه في الفرج، إلا إذا حبلت وعلم كونه منه، وعن أبي يوسف قال: نكحها له الأم والبيت، وقال محمد: التزوا أحب إلى ولكن لا أفرق بينه وبين أمها. (۱)

ترجمہ: یہ حکم تب ہے جب زانی مزنیہ کو مفضا نہ کر دے، اگر زانی نے مزنیہ کو مفضا کر دیا تو فروج میں زنا کا یقین نہ ہونے کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، ہاں اگر مزنیہ حاملہ ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ یہ حمل زانی سے ہے۔ امام ابو یوسف سے نقل کیا گیا ہے کہ: "میں (اس صورت میں) زانی کے لیے ماں اور بیٹی کو پسند نہیں کرتا" درمختار مانتے ہیں کہ "مجھے اجتناب بہت پسند ہے، لیکن مزنیہ کی ماں اور اس شخص (میاں بیوی) کے درمیان جدائی نہیں کرتا۔"



عورت سے بد فعلی کرنے سے حرمت مصداق ہر

سوال نمبر (161):

بکرنے ایک بیوہ عورت سے قرار حمل کے ذریعے زنا کی بجائے پچھلے راستے سے بد فعلی کی ہے۔ کیا اب وہ اس عورت کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے؟

بینوا انؤمروا

الجراب وبالله التوفيق:

کسی عورت کے ساتھ پچھلے راستے سے بد فعلی کرنے سے حرمت مصداق ثابت نہیں ہوتی۔ مسئلہ صورت

میں بکر کے لیے اس بیوہ کی بیٹی سے نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

وانما قيد بالربن..... ليفيد أنها لا تثبت بالوطع بالدبر كما ياتي (۱)

ترجمہ: اور زنا کی قید اس فائدہ کے بیان کرنے کے لیے ذکر کی گئی ہے کہ حرمت مصاہرت اخلام بازی سے ثابت نہیں ہوتی، جیسا کہ یہ مسئلہ آ رہا ہے۔



اخلام بازی سے حرمت مصاہرت

سوال نمبر (162):

ایک شخص نے ایک بچے سے برقع کی ہے۔ اب وہ اس کی ماں سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا اس شخص کے لیے اس بچے کی ماں سے نکاح جائز ہے؟

بینوا تو جہرا

الجواب: وبالله التوفيق:

اقدام بازی کرنا گناہ کبیرہ و حرم ہے۔ احادیث میں ایسے شخص کو ملعون قرار دیا گیا ہے، لیکن اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، لہذا اس شخص کے لیے اس بچے کی ماں سے نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

وفي الولو الحية: أي رجل ورجلاه أن يتزوج به؛ لأن هذا المثل لو كان في الإناث لايوجب

حرمة المصاهرة، فففي الذكر أولى (۲)

ترجمہ: ولوا بچہ میں ہے کہ اگر ایک مرد کسی دوسرے مرد سے غلام بازی کر لے تو وہ اس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ یہ فعل اگر عورتوں کے ساتھ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں کرتا، پس مردوں میں بطریق اولیٰ (اس سے) حرمت ثابت نہیں ہوگی۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۰۶/۱

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۱۱/۱

حرمت مصاہرت سے خلاصی کی غرض سے مسلک تبدیل کرنا

سوال نمبر (163):

زید نے ایسی لڑکی سے شادی کی جس کی ماں سے اس نے زنا کیا تھا۔ اب اس لڑکی سے اس کے چھوٹے چھوٹے بچے ہیں، دراصل پہلے سے اس کو یہ علم نہیں تھا کہ فقہ حنفی کی رو سے زنا کے سبب مرنیہ کی اولاد زانی پر حرام ہو جاتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا زید کے لیے ذلت و رسوائی سے بچنے، بچوں کی صحیح تربیت اور ان کے نسب کو ثابت کرنے کی خاطر شافعی مسلک اختیار کرنے کی گنجائش ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس عورت سے زنا کیا ہو، اس کی بیٹی سے ناظمی میں کیا گیا نکاح، نکاح فاسد ہے جس کا حکم یہ ہے کہ مرد بیوی کو طلاق وغیرہ کے لحاظ کہہ کر جدا کر دے، اس سے پیدا شدہ اولاد اسی شخص سے ثابت انساب ہے اور عورت پر جدائی کے بعد عدت بھی لازم ہوگی، اس نکاح میں مہر مقرر اور مہر مثل میں سے اقل مہر کی ادائیگی مرد پر لازم رہے گی۔ جہاں تک مسلک کی تبدیلی کا سواں ہے تو واضح رہے کہ ایک دفعہ جس امام کو اپنا مقتدی تسلیم کر کے اس کے پیار کر دے قرآن و حدیث کی تشریحات پر انسان عمل پیر ہو جائے تو پھر اس کے لیے کسی دوسرے امام کی تقلید جائز نہیں، ورنہ ہر شخص دین کو اپنی خوشامیختی و مرضیات کا تابع کر کے اس کو ہر ذریعہ اطفال بنا دے گا۔ کیا بعید ہے کہ آج ایک مسئلہ میں سہولت کی بنا پر دوسرے مسلک کو اختیار کرنے والا یہ شخص کل اسی مسلک میں کوئی ایسی غلطی کر بیٹھے کہ پھر کسی اور مسلک کی راہیں تلاش کرتا پھرے اور دراصل اتباع ہوئی کے اس دلدل میں یوں ہی دھنستا چلا جائے، حتیٰ کہ کسی دن خدا نخواستہ اٹلا کی رہا اختیار کر کے ایمان ہی سے ہاتھ دھو بیٹھے، ورنہ کوئی موہوم اندیشہ ہی نہیں، بلکہ ایسے واقعات سامنے بھی آچکے ہیں۔

اس لیے ہمارا ہمدردانہ مشورہ یہ ہے کہ مسلک کی تبدیلی کا ناجائز قدم اٹھانے کی بجائے اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کو مد نظر رکھ کر شریعت کی تعلیمات کے سامنے سر تسلیم خم کرے، ان شاء اللہ، اللہ تعالیٰ اس کے لیے آسانی کی راہیں کھول دے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولا یتب أن التزم المذهب، والخروج عنها إن كان لغير أمر ديني مثل أن يلتزم مذهبنا لحرص
 غرض دنیوی من مال، أو جاه، ونحو ذلك، فهذا مما لا یحمد علیه، بل یدم علیه فی نفس الأمر. (۱)
 ترجمہ: اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مذاہب کا التزام، اور اس سے نکلنا اگر بغیر کسی دینی غرض کے ہو، مثلاً کوئی شخص
 ہمارے مذہب کا التزام مان یا جاہ یا اس جیسے کسی اور دنیوی غرض کے حصول کی وجہ سے کرے تو یہ کوئی قابل ستائش فعل
 نہیں، بلکہ حقیقت میں یہ ایک مذموم حرکت ہے۔



بیوی کو اس کی ماں کے ساتھ زنا کرنے کی خبر دینا

سوال نمبر (164)۔

ایک آدمی نے شادی سے دو تین ماہ بعد اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے شادی سے ایک سال پہلے تمہاری ماں
 سے زنا کیا تھا تو اس کا کیا حکم ہے؟ اور اس پر مہر لازم ہوگا یا نہیں؟

بیہودہ جواب

الجواب وبالله التوفیق:

اگر شوہر اپنی ساس کے ساتھ زنا کرنے کا اقرار کر لے تو اس اثر، رکی بنا پر اس کا مواخذہ ہوگا، لہذا اب اس کے
 اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہونا ضروری ہے، اگر وہ خود طلاق وغیرہ دے کر بیوی کو جدا نہیں کرتا تو قاضی ان
 کے درمیان جدائی واقع کر دے گا، اور اس پر مقرر کردہ مہر کی ادائیگی بھی لازم ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لوافق بحرمة المصاهرة يؤاخذ به، ويعرق بينهما..... بان قال لامرأته كنت جامعته أمك
 قبل نكاحك يؤاخذ به، ويعرق بينهما، ولكن لا يصدق في حق المهر، حتى يحجب المسمى (۲)

(۱) ابن تیمیہ، احادیث تیمیہ، مجموع فتاویٰ ابن تیمیہ، سنل هل لازم المذهب مذہب، ۲۰/۲۲۲، طبع تحت اشراق
 الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الثانی، ۲۷۵/۱

جیسے اعذار کے پیش نظر صرف ایک دوسرے کی خدمت کے لیے اکٹھے رہنے کی گنجائش ہے، تاہم میاں بیوی کی طرح معاملہ رکھنا قطعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

روى المحتجب لهما أن يسكنا بعد الثلاث في بيت واحد إذا لم ينتقيا التقاء الأرواح، ولم يكن فيه خوف فتنة، وسئل شيخ الإسلام عن زوجين افتراء ولكل منهما ستون سنة، ويصحبهما الولد تنعذر عليهما مفارقتهم، فيسكنان في بيتهم، ولا اجتماع في فراش، ولا يلتقيان التقاء الأرواح، هل لهما ذلك؟ قال نعم ... قل العلامة ابن عابدین: قوله، (ومثل شيخ الإسلام) ... وكأنه أراد بنقل هذا تخصيص ما نقله عن المحتجب بما إذا كانت النسوة معها ساجدة، كوجود أولاد يخشى صباغهم لو سكنوا معه، أو معاً، أو كونهما كبيرين لا يجد هو من يعونه، ولا هي من يشتري لهما، أو نحو ذلك. (۱)

ترجمہ:

مختجبی میں ہے کہ میاں بیوی طلاق ثلاثہ کے بعد ایک ہی گھر میں رہ سکتے ہیں، بشرط یہ کہ وہ میاں بیوی کی طرح نہ ملے رہیں اور نہ ہی اکٹھے رہنے میں کسی گمراہی میں واقع ہونے کا خوف ہو۔ اور شیخ الاسلام سے ایسے میاں بیوی کے بارے میں سوال کیا گیا جو جدی اہلیہ رکھ چکے ہوں، دوران میں سے ہر ایک کی عمر ساٹھ سال ہو اور ان کی ایسی اولاد ہو کہ ان دونوں کے لیے ان سے جدا ہونا مشکل ہو، پس یہ دونوں اولاد کے گھر میں رہتے ہوں، لیکن ایک بستر پر اکٹھے نہ سوتے ہوں اور میاں بیوی جیسا معاملہ اور ملاپ نہ کرتے ہوں، کیا ان کے لیے اکٹھے رہنے کی گنجائش ہے؟ تو انہوں نے فرمایا ”ہاں“۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں ”گویا کہ مصنف شیخ الاسلام سے ہونے والے سوال در جواب کو ذکر کر کے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ مختجبی سے نقل کیا گیا مذکورہ بالا جزئیہ طلاق ثلاثہ کے بعد میاں بیوی کا ایک گھر میں رہنا اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ مرد کا اس عورت کے ساتھ رہنا کسی حاجت کی بنا پر ہو، مثلاً ان کی ایسی اولاد ہو، جن کے صرف والد یا والدہ کے ساتھ رہنے میں ان کے خدشے ہونے کا خدشہ ہو یا یہ میاں بیوی بوڑھے ہوں اور مرد اپنی بیمار داری اور عورت (اشیائے ضروریہ کی) خریداری کے لیے کسی کو نہ پاتی ہو یا اسی طرح کوئی اور حاجت ہو۔“



چھوٹے وقت عورت کو شہوت کا علم نہ ہونے کی صورت میں حرمت مصاہرت کا حکم
سوال نمبر (166):

میں اپنی ایک غیر محرم رشتہ دار کے ساتھ ہاتھ ملاتا رہا ہوں، جب کہ ایک موقع پر ہم دونوں نے قریبی بیٹوں پر
اکٹھے سفر بھی کیا ہے، ان مواقع پر میری طرف سے تو شہوت موجود نہیں تھی، لیکن عورت کی جانب سے شہوت کا مجھے علم نہیں
ہے، کیا میرے لیے اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے؟ کیا اس سے اس بارے میں دریافت کرنے کی ضرورت
ہے؟

بہنو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر عورت کو بل حائل یا صرف کسی باریک حائل کے ہوتے ہوئے چھوٹے وقت کسی بھی جانب سے شہوت
موجود نہ ہو تو حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی، اگر آپ کو اپنے بارے میں تو یقین ہے کہ آپ کی جانب سے شہوت
موجود نہیں تھی، لیکن عورت کے بارے میں علم نہیں تو ایسی صورت میں اگر آپ کو قرآن سے یہ غائب گمان ہو کہ عورت
کو بھی اس وقت شہوت نہیں تھی تو حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی اور اس صورت میں عورت سے دریافت کرنے کی بھی
ضرورت نہیں، ہاں اگر عورت میں اس وقت شہوت ہونے کا گمان ہو تو پھر اس سے تحقیق کر لی جائے، اگر وہ شہوت کے
موجود ہونے کا قرار کرے اور آپ کو اس کے سچے ہونے کا غالب گمان ہو جائے تو حرمت ثابت ہوگی، لیکن اگر وہ
شہوت کی موجودگی کا انکار کرے یا قرار کرے، لیکن آپ کو اس کی صداقت کا غالب گمان نہ ہو تو پھر آپ کے لیے اس کی
بیٹی سے نکاح کرنا جائز ہے۔

واللہ اعلم! ذلک:

قال فی الفتح: وثبوت الحرمة بلمسها مشروط بان يصدقها، ويقع في اكبر رايه صدقها، (۱)
ترجمہ: فتح القدیر میں مصنفؒ نے فرمایا ہے کہ ”عورت کے چھونے سے حرمت مصاہرت کے ثبوت کی شرط یہ ہے کہ
مرد اس کی تصدیق کرے اور عورت کی صداقت کا اس کو غالب گمان ہو۔“



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۱۰۸/۴

باب الأولیاء

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

نکاح جیسے نازک اور دائمی فیصلے کے استحکام کے لیے شریعت مطہرہ نے ہر وہ امر شروع قرار دیا ہے جس سے دائمی فوائد حاصل ہونے کی بجائے دائمی اور دیرپا مصراع کے لیے راستہ ہموار ہو سکے اور زوجین کے مابین قائم ہونے والے اس نازک رشتے کو مزید تقویت مل سکے، تاکہ اس کے نتیجے میں ایک مہذب اور شائستہ خاندان بن سکے اور معاشرے کو ایک سدھری ہوئی نسل میسر ہو جائے۔ ان مقاصد کے حصول کے لیے شریعت مطہرہ نے نکاح کے انعقاد میں، ویا (قریبی رشتہ داروں) کو بھی بعض حالات میں فیصلے کا حق دیا ہے۔ چونکہ تابع نژاد یا لڑکی معاشرہ میں خاندانی سرخ روئی کے احساس اور نکاح پر اثر انداز ہونے والے اثرات سے آگاہ نہیں ہوتے، اس لیے اولیاء ان حالات میں اپنے صواب و یدری اختیار کو بروئے کار لاتے ہوئے اس کی اجازت کے بغیر مناسب جگہ نکاح کرا سکتے ہیں جو لڑکے اور لڑکی کے لیے روشن مستقبل کا جب ہونے کے ساتھ ساتھ خاندانی وقار کا ذریعہ بھی ہو۔ ان اصول کی روشنی میں ان کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ وہ عاقلہ بالغ لڑکی کے کرائے گئے اس نکاح پر اعتراض کر سکیں جو مختلف اعتبارات سے خاندانی کفو اور برابری کے خلاف منعقد کرایا گیا ہو۔

ولایت کی لغوی تعریف:

ولایت کے اصل معنی محبت، نصرت، و مدد کے آتے ہیں۔ اسی سے ولی ہے جو محبت کرنے والے، دوست اور مددگار کو کہتے ہیں۔ عرف میں ولی کسی عارف باللہ اور بزرگ کو بھی کہتے ہیں۔

اصطلاحی تعریف:

علامہ صکنی فرماتے ہیں:

"هو البالغ العاقل الوارث ولو فاقا على العذهب مالم يكن متعتكا" (۱)

عاقل، بالغ وارث کو ولی کہتے ہیں، چاہے وہ فاسق ہی کیوں نہ ہو، بشرط یہ کہ فسق و فجور میں مبتلا ہونے

کی وجہ سے) اپنی ہتک عزت سے بے پروا نہ ہو۔ (جس کو سبکی اختیار کیا جاتا ہے جو اپنے اختیار است کا بے جا اور غلط استعمال کرتا ہے)۔

علامہ ابن عابدین شافعی فرماتے ہیں کہ: ”ولایت سے مراد اس باب میں ولایت بانفس والہل وولوں ہیں۔ صرف ولایت بانسال یہاں مراد نہیں۔ یہ بھی فرماتے ہیں کہ مذکورہ تعریف میں وارث کے لفظ کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تعریف صرف اس ولایت کی ہے جو قرابت کی وجہ سے ہو اور اس ولایت سے بھی صرف ولایت اجبار مراد ہے، نہ کہ ولایت مندب و استخباب“۔ (۱)

ثبوت ولایت کے اسباب:

ولایت بیوی طور پر چار وجوہ سے حاصل ہوتی ہے قرابت، ملکیت، ویا اور امامت۔ (۲)
ولایت قرابت پر آگے مستقل بحث ہوگی۔ ملکیت سے مراد یہ ہے کہ آقا کو اپنے غلام اور باندی پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔ دل سے مراد دلائے عتاقہ و رولے مولات ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی غلام یا باندی کو ”را کرے یا کسی سے بذریعہ عقد مولاۃ ولایت کا رشتہ جوڑے تو بعض تفصیلات کے ساتھ بعض اوقات یہ بھی ولایت کا سبب بن جاتا ہے۔

امامت سے مراد مسلمانوں کی امامت عامہ ہے، یعنی امیر کو تمام مسلمانوں پر ولایت عامہ حاصل ہوتی ہے، تاہم فقہائے کرام کے ہاں ولایت خاصہ ولایت عامہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے۔

”الولاية الخاصة أقوى من الولاية العامة“۔ (۳)

باب نکاح میں ولایت کی قسمیں:

حنفیہ کے ہاں نکاح میں ولایت کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) ولایت مندب و استخباب۔

(۲) ولایت اجبار۔

(۱) ردالمحتار عن الدر المختار، کتاب النکاح، باب الولی، ۱/۵۳، ۱۵۴

(۲) ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الولی، ۱/۵۳، ۱۵۴

(۳) شرح المحلة سلیم رسم بارہ مادہ (۵۹)، ص ۴۳، منتخب أرقطوس الفقہ، مادہ ولایت، ۵/۳۱۷

ولایت ندب و استحباب:

ولایت ندب و استحباب سے مراد ایسی ولایت ہے جو اولیا کو عاقلہ، بالغ لڑکی پر حاصل ہوتی ہے، چاہے وہ باکرہ ہو یا شیبہ، یعنی اولیا کے لیے عاقلہ، بالغ لڑکی سے اجازت لیے بغیر اس کا نکاح کرانے کا حق نہیں، البتہ اگر لڑکی استحباب پر عمل کرتے ہوئے خود اجازت دے تو اولیا اس کا نکاح کر سکتے ہیں۔ (اجازت لینے میں باکرہ اور شیبہ کا فرق جاننے کے لیے ملاحظہ ہو کتاب النکاح)

عاقلہ، بالغ لڑکی حنفیہ کے ہاں ولی کی اجازت کے بغیر بھی اپنا نکاح کر سکتی ہے، تاہم حنفیہ کے ہاں اس نکاح کے انعقاد میں منقہ یہ قول یہ ہے کہ اگر عاقلہ، بالغ لڑکی نکاح منعقد ہوگا اور اولیا کو اس پر اعتراض کا کوئی حق نہیں ہوگا۔ اگر چہ ولی کی اجازت کے بغیر لڑکی کا یہ فعل استحباب کے خلاف شمار ہوگا، اس لیے کہ ایسی صورت میں بھی مستحب یہ ہے کہ وہ ولی کو اپنے نکاح کا حق سپرد کر دے۔

اور اگر لڑکی نے اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیا تو نکاح منعقد ہی نہیں ہوگا، تاہم یہ تب ہوگا، جب غیر کفو میں نکاح کرتے وقت اس کے اولیا زندہ ہوں اور وہ اعتراض کریں۔ اگر کوئی ولی ہی نہ ہو یا ہو، لیکن اعتراض نہ کرے اور لڑکی خود غیر کفو میں نکاح پر راضی ہو تو نکاح درست ہوگا۔ علامہ ابن ہائمؒ سے عدلتوں کی بگڑی ہوئی صورت حال، قاضیوں کی غیر یقینی حالات، فساد زمان اور اولیا کو لاحق ہونے والے ضرر کو دیکھ کر اس قول کو پسند فرمایا ہے۔ یہی رائے علامہ حنفیؒ اور علامہ شافعیؒ کی بھی ہے۔ اگرچہ ان حضرات سے یہ قول بھی مروی ہے کہ نکاح منعقد ہوگا، لیکن اولیا کو اعتراض کا حق ہوگا، تاہم ان سب نے ترجیح نکاح کے عدم انعقاد کو دی ہے۔ (۱)

اس کے برعکس علامہ کاسانیؒ نے عاقلہ، بالغ لڑکی کے نکاح میں کفو اور عدم کفو کو برابر قرار دیا ہے، البتہ اولیا کو اعتراض کا حق ان کے ہاں بھی موجود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کفایت علامہ کاسانیؒ کے ہاں نکاح کے انعقاد کے لیے شرط نہیں بلزوم کے لیے شرط ہے۔ (۲)

”باب الولی“ کے برعکس باب الکفاء میں علامہ حنفیؒ سے بھی لزوم کا شرط ہونا دو جگہوں میں ثابت ہے:

(۱) الہدایۃ فی دفع القدر، کتاب النکاح، باب الأولیاء ولاکفاء: ۱۵۷/۲۔ ۱۶۰، الدر المنہار مع رد المحتار، کتاب

النکاح، باب الولی: ۱۵۱/۱۔ ۱۵۷

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرائط الزوم فی النکاح، وسنہ الکفاء: ۵۷۳/۳، وفصل فی ولایۃ

تاہم دونوں عبارتوں کی تشریح کرتے ہوئے علامہ ابن عابدین شامیؒ نے وہی اختلاف ذکر کیا ہے اور آخر میں ترجیح اس کو دی ہے کہ کفایت نکاح کی صحت کے لیے شرط ہے، نہ کہ قیوم کے لیے اور اسی کو احوط، یعنی زیادہ احتیاط چینی قرار دیا ہے۔ (۱)

موجودہ دور میں عدالتوں اور حکومت کی طرف سے اس قسم کے نکاحوں کو "Court Marriage" کے نام سے جو تحفظ حاصل ہے اور غیر ملکی اورے اور NGO's حقوق نسواں کی آڑ میں جس جنسی بغاوت کی طرف پیش قدمی کر رہے ہیں، اس کو دیکھتے ہوئے اس قول پر عمل کرنا کہ "نکاح منعقد ہے، البتہ اولیا کو اعتراض کا حق حاصل ہے" موجودہ حالات کے تقاضوں کے موافق نہیں، کیوں کہ بعض حالات میں عدالتیں اس سے غلط فائدہ اٹھاتی ہیں۔ چنانچہ جو عدالتیں اور حکومتیں غیر شرعی اقدامات کو "Court Marriage" کا لباس چڑھا کر اس کو تحفظ فراہم کر رہی ہیں، وہی عدالتیں مظلوم اولیا کے خاندانی وقار کو ہانپنے کے لیے اسی کورٹ ہیرتج کو محض "حق اعتراض" سے کس طرح نجات کر سکتی ہیں، لہذا علامہ ابن ہائمؒ و علامہ حصکفیؒ و علامہ ابن عابدین شامیؒ نے جس طرح اپنے دور میں فساد زمانہ اور عدالتوں کی بگڑی ہوئی صورت حال کی وجہ سے غیر کفو میں مانتہ، ہالند کے کرے گئے نکاح کی عدم صحت پر فتویٰ دیا ہے۔ وہی قول موجودہ وقت میں فتویٰ دینے کے لیے زیادہ مؤیدوں اور مناسب ہے۔ حکیم الامت مولانا شرف علی تھانویؒ نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے کہ نکاح سرے سے منعقد ہی نہیں۔ (۲)

ولایت اجبار:

نابالغ لڑکے اور لڑکی پر حاصل ہونے والی ولایت کو ولایت اجبار کہتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اولیا ان سے اجازت لیے بغیر ان کا نکاح کر سکتے ہیں، چاہے نابالغ لڑکا اور لڑکی ہا کرہ (کنواری) ہو یا شبیہ (شوہر ویدہ) اسی حکم میں قاتر العقل (معتوہ) اور غلام بھی شامل ہیں، اگرچہ وہ بالغ ہوں۔ (۳)

ولایت اجبار کے حصول میں بنیادی اختلاف:

حنفیہ کے نزدیک بالغ ہونے سے پہلے لڑکی پر ان تمام ولیا کو ولایت اجبار حاصل ہے جو اس وقت اس کے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاءة، ۶/۴، ۲۹۰۔

(۲) المحیطة الناجرة، خیبار کفاءات، یہی صورت، ص ۹۸۔

(۳) الہدایة مع فتح القیبر، کتاب النکاح، باب الأولیاء و الکفاءة، ۱۵۷/۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح،

عصب ہوں۔ اس اصول کے مطابق یہ ولی بنے بھی ہو سکتے ہیں، باپ و داد بھی اور ان کے علاوہ رشتہ دار بھی، جب کہ امام مالکؒ کے ہاں یہ حق صرف باپ کو ہے۔ امام شافعیؒ کے ہاں باپ اور داد دونوں اس حق میں شریک ہیں۔ ان حضرات کا موقف یہ ہے کہ جو شفقت باپ و داد میں ہو سکتی ہے، دوسرے رشتہ داروں میں اس کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اس کے برعکس حنفیہ کا خیال ہے کہ حسب مراتب و درجات تمام ہی رشتہ داروں میں یہ شفقت پائی جاتی ہے۔ اس کے علاوہ ایک بنیادی ضرورت یہ بھی ہے کہ بعض دفعہ نابالغی میں ایب موزوں اور مناسب رشتہ ہاتھ آ جاتا ہے کہ ان کو کھودینا بچوں کے لیے نقصان دہ ہوتا ہے۔ اس لیے کہ کفو کے مطابق مناسب رشتوں کا ملنا ہر وقت ممکن نہیں ہوتا، اس لیے دوسرے ولیا کے لیے بھی ایسے نابالغ بچوں کے نکاح کرنے کی گنجائش رکھی چاہیے۔ (۱)

ولایت اجبار کی قسمیں: ولایت طرمدہ اور غیر طرمدہ:

ولایت کو تمام عصبہ رشتہ داروں میں عام کرنے سے جس نقصانات کا خطرہ تھا، حنفیہ نے ان کی خلافی کے لیے

ولایت اجبار کو دو قسموں میں تقسیم کر دیا

(۱) ولایت طرمدہ۔

(۲) ولایت غیر طرمدہ۔

(۱) ولایت طرمدہ:

باپ اور دادا کا کر یا ہوا نکاح بائخ ہونے کے بعد لازم ہوتا ہے، اگرچہ مہر کی کمی یا عدم کفایت کا نقصان بھی اس میں پایا جائے، اس لیے کہ باپ اور دادا کے کرائے ہوئے نکاح میں شفقت و درمصلح کی رعایت یقینی ہوتی ہے۔

(۲) ولایت غیر طرمدہ:

باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے اقربا کے کرائے ہوئے نکاح میں شریعت نے ان بچے بچیوں کو بالغ ہونے کے بعد اختیار دیا ہے، وہ چاہیں تو اس نکاح کو رد کر سکتے ہیں۔ اسی کو اصطلاح فقہ میں خیار بلوغ کہتے ہیں۔ (۲)

باپ و دادا کے علاوہ اولیاء کا غیر کفو میں یا ضن فاحش کے ساتھ نکاح کرنا:

خیار بلوغ کا یہ حکم تو تب ہے جب باپ و دادا کے علاوہ ایسا نابالغ بچی کا نکاح ضن فاحش کے بغیر کفو میں

(۱) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء، ولائکفاء، ۱۷۲/۳، ۱۷۳

(۲) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب النکاح، باب الأولیاء، ولائکفاء، ۱۷۲، ۱۷۱

کریں اگر نکاح غبن فاحش (عدم ہر یا تنقیص ہر) کے ساتھ ہوا ہو یا غیر کفو میں ہو تو یہ نکاح مرے سے منعقدی نہیں ہوتا۔ (۱)

ولایتِ طرہ کی شرائط

باپ و دادا کو باب نکاح میں جو ولایتِ طرہ حاصل ہوتی ہے، اس کے بے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے۔ اگر ان شرائط میں سے کوئی بھی نہ ہو تو یہ ولایت دیگر ولی کی ولایت کی طرح غیر طرہ ہوگی اور بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

۱- باپ، دادا اپنی ہتک عزت سے بے پرواہ نہ ہوں، یعنی فسق فجور کی وجہ سے اس درجے تک نہ پہنچے ہوں کہ اب ان کو اپنی عزت کا بھی خیال نہ ہو۔ (۲)

۲- باپ یا دادا معاشرے میں سوء اختیار کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو۔ معروف بسوء الاختیار کا مطلب یہ نہیں کہ اس نے پہلے ایک لڑکی کا نکاح قصد اس کی مصالح کے خلاف غلط جگہ میں کرایا ہو، بلکہ اگر اس کی بے ہودگی، بے پرواہی، بے وقوفی، حرص، طمع، لالچ اور خود غرضی معاشرے میں معروف و مشہور ہو اور بیٹی کے حق میں اس کا ترک شفقت اور مسامحہ یقینی ہو تو اس کا یہ ہوا نکاح بھی لازم نہ ہوگا، بلکہ دوسرے ادب کی ولایت کی طرح یہاں بھی لڑکی کو بالغ ہونے کے بعد عدالت کے ذریعے فسخ نکاح کا حق حاصل ہوگا۔ (۳)

۳- باپ یا دادا نشے کی حالت میں نہ ہو، اگر نشے کی حالت میں کسی فاسق، شریر، فقیر اور حقیر پیشہ شخص کے ساتھ، اپنی لڑکی کا نکاح کر دیا تو اس صورت میں بھی لڑکی کو خیارِ بلوغ کا حق حاصل ہوگا۔ (۴)

ولایت میں کون مقدم ہے؟

اس بارے میں اصولی طور پر دو باتوں کی رعایت ضروری ہے۔

(۱) عصبہ رشتہ و رضوی الارحام پر مقدم ہوں گے۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۷۳/۴، ۱۷۴

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۵۳/۴، ۱۵۴

(۳) فتاویٰ حیرہ علی ہامش تلخیص الحامدہ، کتاب النکاح و مطالبہ، باب الاولیاء و الاکماء و مطالبہ، ۱/۱، ۱/۱، ۱/۱

جوہر الفقہ، بعنوان: ناہالہ کی نکاح میں سوء اختیار ۹/۴، ۳۱۶

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۱۷۲/۴، ۷۳

(۲) اگر کئی عصبہ یا ذوی الراحہ موجود ہوں تو جس کو قرابت کے اعتبار سے زیادہ قرب حاصل ہوگا، وہی مقدم ہوگا۔ (۱)
مذکورہ اصول کی روشنی میں ولایت کی ترتیب اس طرح ہوگی۔

(۱) بیٹا (۲) پوتا اور اس کی اوداد کا سلسلہ (۳) باپ (۴) داد (۵) سگا بھائی (۶) باپ شریک بھائی
(۷) سگے بھائی کا بیٹا (۸) باپ شریک بھائی کا بیٹا (۹) سگا چچا (۱۰) علاقائی چچا (۱۱) سگے چچا کا بیٹا (۱۲) علاقائی چچا کا
بیٹا (۱۳) باپ کا حقیقی بیٹا (۱۴) باپ کے حقیقی چچا کا بیٹا (۱۵) باپ کا علاقائی چچا (۱۶) باپ کے علاقائی چچا کا بیٹا (۱۷) دادا
کا حقیقی چچا (۱۸) دادا کا علاقائی چچا (۱۹) مولیٰ العتاقہ، چاہے مذکور ہو یا سوٹ (۲۰) مولیٰ العتاقہ کے مذکورہ مصہبت۔

اس کے بعد ذوی الراحہ کا سلسلہ شروع ہوگا جس کی تفصیل درج ذیل یہ ہے:

(۱) باں (۲) بیٹی (۳) پوتی (۴) نواسی (۵) پوتے کی بیٹی (۶) نو، سے کی بیٹی (۷) نانا، پھر سگی بہن، پھر
علاقائی بہن، پھر باپ شریک بہن، پھر بہنوں کی اوداد مذکورہ ترتیب سے، پھر پھوپھیوں، پھر ماموں، پھر خاندانیں، پھر
چچا اور بیٹنیں، پھر پھوپھی زاد بہن، اس کے بعد مولیٰ العتاقہ، پھر سلطان، پھر قاضی اور اس کے بعد قاضی کا مقرر کردہ ولی
ولی ہوگا۔

البتہ باپ نے جس کو وحی مقرر کیا ہو، اسے ولایت نکاح حاصل نہ ہوگی۔ اسی طرح گرنا بالغ بچہ یا بچی کسی
تیسرے شخص کے زیر پرورش ہو تو پرورش کی وجہ سے اسے ولایت نکاح حاصل نہیں ہوگی۔ (۲)

اگر قریبی ولی موجود نہ ہو؟

قریب ترین ولی کی موجودگی میں نسبتاً دور کا ولی نکاح نہیں کر سکتا۔ اگر وہ کر دے تو قریبی ولی کی اجازت پر
موقوف رہے گا۔ اگر وہ ہم جنس ولی ہوں، جیسے در بھائی یا دو چچا تو ان میں سے کوئی بھی نکاح کر دے تو نکاح منعقد
ہو جائے گا، دوسرا ولی اس نکاح کو قبول کرے یا نہ کرے۔ اگر دونوں ہی دو، لگ اشخاص سے نکاح کر دیں تو جو نکاح پہلے
کیا گیا ہو، وہی نکاح منعقد ہوگا اور اگر دونوں بیک وقت ہوں یا پہلے اور دوسرے کی تعیین نہ ہو سکے تو دونوں نکاح باطل
ہوں گے۔ (۳)

(۱) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی شرحہ للنقدم، ۳/۳۷۶، ۳۷۸

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء، ۱/۲۸۳-۲۸۵

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء، ۱/۲۸۳-۲۸۴

البتہ اگر قریب تر ولی موجود نہ ہو اور اس سے مشورہ کا انتظار کیا جائے تو مناسب رشتہ ہاتھ سے نکلنے کا خطرہ ہو تو اس کے بعد جو قریبی ولی ہو، اس کو ولایت حاصل ہو جائے گی، لہذا اگر وہ نکاح کر دے تو قریبی ولی کے آنے کے بعد اس کو نکاح رد کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔ یہی قول صحیح ہے۔ (۱)

ولایت ختم ہونے کی صورتیں:

درج ذیل اسباب کی وجہ سے ولایت ختم ہو جاتی ہے:

(۱) ولی دیوانہ ہو جائے اور اس کی دیوانگی دائمی ہو۔

(۲) ولی مرتد ہو جائے۔

(۳) بچہ بانیگی بالغ ہو جائے اور وہ دیوانہ یا فاقر العقل نہ ہوں تو ولایت جبار ختم ہو جائے گی۔

(۴) ولی لاپتہ ہو جائے تو بعد کے درجے والے ولی کو نکاح کرنے کی ولایت حاصل ہوگی۔

(۵) ابن ساعدہ کے قول کے مطابق خیار بلوغ کا اعتبار اس وقت ہوگا جب یہ عورت شوہر کو بالغ ہونے کے بعد اپنے پر قدرت ندے، اگر اس کو قدرت دے دی تو اس سے خیار بلوغ ختم ہو جائے گا۔

(۶) اگر خیار بلوغ کے بعد بیوی اور شوہر کے مابین اختلاف پیدا ہو جائے، شوہر بیوی سے کہے کہ ”تم نے بلوغ کے بعد خاموشی اختیار کی تھی“ (یعنی تم اس وقت راضی تھی)، در بیوی، نکار کرے تو شوہر کی بات کد اعتبار ہوگا۔

(۷) خیار بلوغ کے بعد جو جدائی واقع ہو جائے، اگر یہ بیوی کی طرف سے ہوئی ہو تو یہ فسخ نکاح کے حکم میں ہوگی اور شوہر کی طرف سے واقع ہوئی ہو تو یہ طلاق کے حکم میں ہوگی۔

(۸) خیار بلوغ کے بعد جو جدائی واقع ہو جائے اگر یہ دخول سے پہلے ہو تو مہر لازم نہ ہوگا اور اگر دخول کے بعد جدائی واقع ہوئی ہو تو اس صورت میں پورا مہر لازم ہوگا۔ (۲)



(۱) المسئلة مع فتح العبد، کتاب النکاح، باب الاوب، والاکفاء، ۳/ ۱۸۳، ۱۸۵، الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح،

الباب الرابع فی الاولیاء: ۱/ ۲۸۵

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الاولیاء، ۱/ ۲۸۴-۲۸۶

باب الاولیاء

(نکاح میں اولیا کی حیثیت اور اختیار کے متعلق مسائل)

والد کے کرائے ہوئے نکاح سے بالغ بیٹی کا انکار

سوال نمبر (167):

اگر کوئی شخص اپنی عاقلہ بالغ بیٹی کا نکاح اپنے بھائی سے کراوے اور جوں ہی بیٹی بیٹی کو تلامذے، والدین، برادر
 کراس نکاح سے انکار کر دے تو ایسے نکاح کی صحت و انعقاد کا کیا حکم ہے؟
 بیسواؤ صبرا

الجواب ربانہ التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے عاقلہ بالغ لڑکی کے نکاح میں اس کی رضا مندی ضروری ہے۔ اولیا کو زبردستی اس کے نکاح
 کرائے کا حق حاصل نہیں، اگر اولیا نے اس کی رضا مندی معصوم کیے بغیر نکاح کرایا تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف
 رہے گا چنانچہ اسے معلوم ہونے پر اگر وہ رضا مندی نہ کرے تو نکاح منعقد ہوگا اور اگر اس نے اس نکاح کو رد کر دیا تو
 یہ نکاح باطل سمجھا جائے گا۔

صورتاً مسئلہ میں اگر بالغ لڑکی کا نکاح اس کے والد نے اس کی رضا مندی کے بغیر کر دیا ہو اور لڑکی کو معلوم
 ہونے پر اس نے نکاح رد کر دیا ہو تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوگا، چنانچہ یہ لڑکی اب بھی بغیر نکاح کے ہے، وہ کہیں اور نکاح
 کرنے کا اختیار رکھتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

لا يجوز نکاح أحد عی بالغة صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغير ادبها بکراکات او ثبوت

فان فعل ذلک فذلک نکاح موقوف علی جارتها، فان أجازته جاز، وإن رذته بطل. (۱)

ترجمہ: بالغ صحیح عقل عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم میں سے کسی کے یہ جائز نہیں، چاہے عورت
 باکرہ ہو یا شیبہ اگر کسی نے کرایا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے، ورنہ نکاح باطل
 رہے گا۔

بیٹے کی موجودگی میں باپ کا حق ولایت

سوال نمبر (168):

کوئی عورت طلاق یافتہ ہو اور اس کا بیٹا بھی ہو تو اس عورت کا قریب ترین ولی کون ہوگا، جب کہ والد اور بیٹا اس عورت کے نکاح کے بارے میں اختلاف رکھتے ہیں، عورت بیٹے کی مرضی پر راضی ہے؟

پیشرا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعی لحاظ سے جب عورت غیر شادی شدہ ہو یا باوجود شادی کے اس کی تریندا و نہ ہو تو باپ سے زیادہ قریب اس کا کوئی ولی نہیں لیکن بیٹے کی موجودگی میں باپ کی ولایت ا بعد شمار ہوتی ہے، بیٹا ہی قریب ترین ولی ہے اور اس کی رائے کا اعتبار ہے۔

والد نبل علی ذلک :

ولتقرب الأولیاء الی المرفقة لایں ثم ابن الایم وبن مهن، ثم الأب ثم الحد أبو الأب، وإن علا. (۱)

ترجمہ:

عورت کا قریب ترین ولی اس کا بیٹا ہے، اس کے بعد پوتا، اگرچہ نچلے درجے کا ہو، اس کے بعد باپ، پھر دادا اگرچہ ادا پر کے درجے کا ہو۔



بھائی کی ولایت پر والد کا اعتراض کرنا

سوال نمبر (169):

زید نے اپنی بیٹی کی منگنی کی بات رشتہ داروں کے ساتھ طے کر دی، لیکن عین موقع پر وہ بدست خود موجود نہیں

تھا۔ رشتہ داروں نے ان کی عدم موجودگی پر ناگواری کا اظہار کیا تو زید کے بڑے بیٹے اور لڑکی کی والدہ نے اپنے آپ کو زید کا وکیل ظاہر کر کے نکاح پڑھا دیا، تاکہ رشتہ نہ بگڑے، کچھ عرصہ بعد جب وہ لوگ رخصتی کی بات طے کرنے آئے تو زید نے اس نکاح سے عدم تعلق کا اظہار کیا کہ میں اس پر رضا مند نہیں ہوں اور یہ سب کچھ میری مرضی کے بغیر ہوا ہے، چنانچہ ایسے نکاح کے انعقاد کے صحیح ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں شرعی مسئلہ واضح فرمادیں۔

بیشوا تنویر ما

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے دامہ کو وایت تامہ حاصل ہے۔ نکاح پر اس کی رضامندی و ناراضگی موثر رہتی ہے، اس کی موجودگی میں دوسرے دور کے ولی کا کر یا ہوا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، تاہم رضامندی اور اجازت کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ زبانی طور پر کہہ دے، بلکہ اگر دور کے ولی (مثلاً بھائی) نے نکاح کر لیا اور اس کے بعد ولی اقرب (مثلاً باپ) اس نکاح کے بارے میں دیگر امور سرانجام دے اور عملی طور پر کسی طرح اس پر رضامندی کا اظہار کرے تو نکاح نافذ رہے گا، لیکن اس کے بغیر غیر کفو میں یا سہر مثل سے کم پر پڑھایا گیا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا اور اسے نکاح کی تشبیح کا مکمل حقیقہ حاصل رہے گا جس کے لیے اسے قاضی یا حاکم وقت کا سہارا لینا پڑے گا۔

والدین علیٰ ذلک :

ملو زوج الأبعد حال قیام لأقرب توقف علی إجازته.

ترجمہ

اگر قریب ولی کی موجودگی میں دور کے ولی نے (کسی کا) نکاح کروا دیا تو وہ اس (ولی اقرب) کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ (۱)



والد کے طے کیے ہوئے رشتے سے انکار

سوال نمبر (170):

زید اور عمر بھائی ہیں۔ ہر ایک نے اپنے بیٹیوں کا رشتہ دوسرے کے بیٹوں کے ساتھ طے کیا۔ اس وقت بیٹیاں نابالغ تھیں، عمر کی بیٹی جب بالغ ہوئی تو اس نے اس رشتہ کا انکار کیا، لیکن زید اسے چھوڑنے کو تیار نہیں، باعروض اگر عمر کی بیٹی بیوا نہ ہوئی تو زید کی بیٹی کے نکاح کا بھی مسئلہ پیدا ہو سکتا ہے۔ شرعی لحاظ سے مسئلہ واضح کر دیجیے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نگاہ سے اگر والد نابالغ بیٹی کا نکاح کرائے تو بیٹی بالغ ہو کر بھی اس نکاح کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں رکھتی، جب کہ یہ بات یقینی ہو کہ گواہوں کی موجودگی میں، عیجاب و قہور کر یا گیا ہے، البتہ اگر صرف وعدہ نکاح کیا گیا ہو اور باقاعدہ نکاح کا اہتمام نہیں کیا گیا ہو تو اس صورت میں چونکہ نکاح منعقد نہیں ہوا، اس لیے عمر کی بیٹی کا انکار نکاح سے وعدہ خلافی کہلائے گا۔

صورت مسئلہ میں اگر نکاح منعقد کیا گیا ہو تو لڑکی کو فسخ کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں اور اگر وعدہ کیا گیا ہو تو پھر وعدہ نبھانے کی رو سے نکاح کر لیا جائے، ورنہ تشویش دکان کا باعث بننے کی بجائے والد کے فیصلے کی لاج رکھی جائے تاہم اگر لڑکی نکاح پر بالکل راضی نہ ہو تو پھر گرچہ وعدہ خلافی کا مواخذہ ہوگا، لیکن لڑکی پر بردستی نہیں کرنی چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

بان زوجہما الأب والجد، ملا عیار لهما بعد بلوغهما، (۱)

ترجمہ: اگر ان (نابالغ بیٹی، بیٹی) کا نکاح باپ یا دادا کرادے تو انہیں بلوغ کے بعد فسخ نکاح کا کوئی اختیار نہیں۔

وأما ركس النکاح فهو بالإيجاب والقبول، ودلت بالفاظ مخصوصة، أو ما يقوم مقام اللفظ (۲)

ترجمہ: نکاح کا رکن ایجاب اور قبول ہے اور یہ مخصوص الفاظ کے ساتھ (ادا ہوتے ہیں) یا (ان الفاظ سے) جو ان

کے قائم مقام ہوں۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء، ۱/۲۸۵

(۲) مباحث الصائغ، کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح، ۳/۳۱۷

والدین کی موجودگی میں ماموں کا نکاح کروانا

سوال نمبر (171):

والد اور بہنیں کی موجودگی میں ماموں ایک لڑکی کی شادی کروانے میں دلچسپی لے رہا ہے، وہ اپنی جگہ رشتہ طے کروانا چاہتا ہے، جبکہ والد اور بہنیں کی رضامندی نہیں۔ اگر ماموں لڑکی کے والدین کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

پیشوا انور احمد

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت نے نابالغ لڑکی کے نکاح کا حق اس کے والد اور دیکھ کر، ولیہ کا کرایا ہو نکاح بالغ کے بعد لڑکی کی اجازت پر موقوف رہتا ہے، تاہم اگر لڑکی بالغ ہو اور اس کا نکاح کرایا جائے تو باپ کو سب ادویا سے بڑھ کر نکاح کا حق حاصل رہے گا، لیکن اس میں بھی لڑکی کی اجازت ضروری ہے، والد کی موجودگی میں کسی بھی ولی کا کرایا ہوا نکاح والد کی اجازت پر موقوف رہے گا، بالخصوص جب نکاح میر کفویہ مہر مثل سے کم مہر پر کرایا گیا ہو، اگر بالفرض ایسی کوئی صورت ہو تو والد کو بجا طور پر نکاح کا دعویٰ قاضی یا مروجہ سرکار کی عدالت میں دائر کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک :

وإن روح الصغير أو الصغيره أبعد الأرباء، فإن كان الأقرب حاصراً، وهو من أهل اللولامة توقف
نكاح الأبعد عسى اجازته. (۱)

ترجمہ

اور اگر چھوٹے بچے یا بچی کا نکاح ادویا میں جمیدولی نے کر یا تو اگر قریبی (ولی) موجود ہو اور وہ اہل ولایت میں سے ہو تو جمیدکا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا۔



بالغ بیٹی کو نکاح پر مجبور کرنا

سوال نمبر (172):

ایک شخص کی بیٹی جو کہ بالغ اور باشعور ہے، اس کا والد اور خاندان واسے اپنی مرضی سے ایک ایسے خاندان میں بیاہنا چاہتے ہیں لیکن لڑکی بعد ہے اور اپنی مرضی سے رشتے کی تعیین کر رہی ہے، جو کہ نامناسب رشتہ ہے۔ ایسی صورت میں والدین اپنی مرضی سے اس کی شادی کر سکتے ہیں یا نہیں؟ بصورت دیگر لڑکی کی شادی نہ کرنے کا دہل والدین پر تو نہیں آئے گا۔

بیٹو اتو جبروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے لڑکی کے بلوغ کے بعد ضروری ہے کہ رشتہ طے کرتے وقت اس سے اجازت لی جائے، اگر وہ اجازت دے دے تو بہتر ہے، ورنہ ہالذ لڑکی کا اعتماد لیے بغیر والد، بھائی یا کسی بھی ولی کو جبر کرنے کا حق حاصل نہیں۔ جبر و اکراہ کی بجائے ترغیب و حکمت سے لڑکی کو خاندان کی پسند کے موافق شادی پر آمادہ کرنا زیادہ مناسب ہے، اس لیے کہ ہالذ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہے، لہذا اگر لڑکی ایسی جگہ نکاح کر رہی ہو، جو کہ ان کے کفو میں نہیں تو اولیا کو مداخلت کرنے کا حق حاصل ہے۔

والله اعلم علیٰ ذلک :

لا یجوز نکاح أحد عنی بالعة صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغير إدمها بکراکات أو نیاء

فإن فعل ذلک، فإلکاح موقوف علی إجماعتها، فإن أجازته جاز، وإن ردتہ بطل، (۱)

ترجمہ: بالغ صحیح العقل عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر والد اور حاکم میں سے کسی کے لیے جائز نہیں، چاہے عورت اکراہ ہو یا شیبہ، اگر کسی نے کرایا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اجازت دے دی تو ٹھیک ہے، ورنہ باطل ہے۔

(وإنما زوجت المرأة نفسها من غیر کفو، فلا أولیاء أن یترقوا یسهما) دفعاً لصر العار عن أنفسهما، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، باب الرابع فی الأولیاء، ۱/۲۸۷

(۲) الہدیۃ، کتاب النکاح، باب الرابع فی الأولیاء، ۲/۲۴۱

ترجمہ:

اور جب عورت غیر کفو کے ساتھ نکاح کر لے تو ادب کو یہ حق حاصل ہے کہ خود کو عار کے نقصان سے بچانے کے لیے دونوں کو جدا کر لیں۔



مجنون ولی کی ولایت

سوال نمبر (173):

مگر والد دماغی حالت کے اعتبار سے با اعتماد نہ ہو، اکثر اوقات جنون طاری ہونے کی وجہ سے معاشرے میں اس کو پاگل سمجھا جاتا ہو۔ ایسے حالات میں بیٹی کی شادی کی ولایت، جبار والد کے حق میں برقرار رکھی جائے گی یا یہ ولایت کسی اور رشتہ دار کو منتقل ہوگی؟

بینوا ۱۲۵۷ھ

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے والد کو ولایت حاصل ہے، اس کے ہوتے ہوئے کسی کی ولایت مستبرک نہیں ہوتی، البتہ جنون ایک شرعی عذر ہے جس کے ثبوت و تحقیق کی صورت میں حکامات بھی ساقط ہو جاتے ہیں، لیکن اس امر کا یقینی ہونا ضروری ہے کہ کسی شخص کو واقعی جنون لاحق ہے، تا کہ احکامات میں فرق آ سکے۔

صورتِ مسنونہ میں اگر لڑکی کے باپ کی کیفیت، حالت جنون مسلسل دوام ہو تو حق ولایت بالترتیب دادا اور بھائی کو پہنچے گا، ورنہ والد کی صحت کی حالت میں امور سرانجام دینا اس کی ذمہ داری ہے، جنونی کیفیت کا مسلسل دوام ایک مہینہ تک ہو تو عذر سمجھا جائے گا۔

والد لیل علیٰ زلفہ :

وإذا جن الولی جنوناً مطبقاً نزل ولایتہ، وإن کان یحسن ویحیی لا نزل ولایتہ، وتنفذ نصرقاتہ

فی حالة الإفاقة کذا فی الذخیرة وقدر الإمام لإطلاق فی رواية بشهر، رہہ یعنی (۱)

ترجمہ اور جب ولی مطبق جنون کے ساتھ مجنون بن جائے تو اس کی ولایت زائل ہو جاتی ہے اور اگر مجنون بھی ہوگا

ہو اور بھی اسے افاقہ بھی ہوتا ہو تو اس کی ولایت زائل نہیں ہوگی اور اس کے تصرفات حالت افاقہ میں نافذ ہوں گے۔
ذخیرہ میں بھی اسی طرح ہے، اور ایک روایت میں امام اعظمؒ نے اہل حق کی حد ایک مہینہ مقرر کی ہے۔ اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔



لڑکی کا والد کے کرائے ہوئے نکاح پر دوسرا نکاح کرنا

سوال نمبر (174):

ایک لڑکی کا نکاح اس کے والدین نے کر دیا۔ نکاح ہو جانے کے دو سال بعد لڑکی نے اس رشتے پر ناگوارگی کا اظہار کرتے ہوئے اسے نکرا دیا اور اپنی مرضی سے کسی دوسرے لڑکے سے نکاح کیا۔ شرعی نقطہ نظر سے اس کا یہ فعل درست ہے؟

بیتواتوجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے جب تک کوئی لڑکی بالغ نہ ہو، اور والد یا دادا اس کا نکاح کر وادیں تو اس کی رضامندی و ناراضگی سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ لڑکی کے بالغ ہو جانے کے بعد نکاح میں اس کی رضامندی ضروری ہے۔ ہتاہر میں اگر لڑکی بالغ ہو اور والد اس کا نکاح کر اویں جس پر وہ سکوت اختیار کر لے تو اس کا سکوت دلالت رضامندی شمار ہوگی اور یہ نکاح اپنے حال پر برقرار اور نافذ رہے گا۔

مسرتب مسئلہ میں لڑکی بالغ ہو یا نہ ہو، چوں کہ اس کا نکاح والد نے کر دیا ہے اور اس نکاح پر سکوت بھی اختیار کیا ہے، اس لیے اس کا سابقہ نکاح برقرار رہے گا، دوسرا نکاح کا عدم تصور ہوگا۔ لڑکی کو چاہیے کہ دوسرے شوہر سے فوراً قطع تعلق کرے، کیوں کہ وہ شخص اس کے لیے اجنبی ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

ولو زوجها بلغها الخبر، فسکت، فهو عسی ما ذکرنا، (۱)

ترجمہ:

اور اگر اس کا نکاح والد نے کر دیا اور اسے خبر پہنچ گئی جس پر وہ چپ ہو گئی تو یہ مذکورہ مسئلے کی طرح ہے۔

بغیر پوچھے بالغ اولاد کا نکاح کرنا

سوال نمبر (175):

بعض بکتون علاقوں میں نکاح پڑھاتے ہوئے دولہا کی اجازت نہیں لی جاتی، بلکہ والد بلا اجازت و اطلاع حاضر ہو کر نکاح پڑھا دیتا ہے۔ ادبہا کو اپنے نکاح کا بخوبی علم ہوتا ہے، شادی کی تقریبات سمیت سارے امور کی انجام دہی دیکھ رہا ہوتا ہے۔ اسی طرح دولہن سے اجازت لینے میں بھی کوئی باقاعدگی نہیں ہوتی اور نہ ہی لزوم ہوتا ہے، جب کہ بسا اوقات دولہن سسرال کے گھر لاکر اس کا نکاح پڑھا دیا جاتا ہے۔ شرعی لحاظ سے اس طود پر پڑھائے جانے والے نکاح کا حکم کیا ہے؟

جینواتر جبروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ کی زد سے ولی کے ہوتے ہوئے دولہا کو بعض اوقات اجازت دینے یا رضامندی کے اظہار کے لیے صریحی الفاظ اور واضح انداز بیان کی ضرورت نہیں رہتی۔ ان کا ثبت طریقہ عمل بھی والدہ اجازت و رضامندی کا کام دے کر نکاح صحیح ہو جاتا ہے، بالخصوص جن علاقوں میں سنگتی (بغیر نکاح پڑھائے) ہو جائے اور رخصتی کی تاریخ اس کے کچھ عرصہ بعد مقرر کر کے تیاریاں کی جائیں، دولہن کو سسرال کے گھر لایا جائے، اس سارے عمل کو دیکھ کر منفی رد عمل کا اظہار نہ کرنا رضامندی ہوتی ہے، لہذا والد کا پڑھایا ہوا نکاح درست رہے گا، صرف اس کے منفی رد عمل سے ہی رضایا نکاح متاثر ہو سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک :

(میان استادہا مو) ای الولی و هو السنة (او وکیلہ، او رسولہ، او روضہا) ولیہا، و احبر ما رسولہ او تصولی عدل (مسکت) عن ردہ مختارہ (مہودوب)، (۱) ترجمہ:

پس اگر اس (باکرہ عورت) سے اس کا ولی پوچھے یا اس کا وکیل یا بیجا ہوا شخص یا اس کا ولی اس کی شادی کرائے اور بیجا گیا آدمی یا فضولی عادل شخص اس کو خبر دے اور وہ (باکرہ عورت) اس (نکاح) کو اپنے اختیار سے رد کرنے سے خاموش ہو جائے تو یہ اجازت کہلائے گی۔

قریب البلوغ لڑکے کا نکاح

سوال نمبر (176):

جس لڑکے کا بالغ ہونا یقینی نہ ہو، بلکہ وہ مراہق سمجھا جائے، ایسے لڑکے کے ایجاب و قبول کا شرعی طریقہ کیا ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب و اللہ التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے بذات خود ایجاب و قبول کر کے نکاح منعقد کرنے کے لیے جن شرائط کا پایا جانا ضروری ہے، ان میں سے ایک شرط بلوغ بھی ہے، چنانچہ بلوغ کے یقینی نہ ہونے کی صورت میں اس شرط کا فقدان ہے جو کہ ایجاب و قبول کی صحت کو متاثر کرتا ہے۔

لہذا اگر کسی لڑکے کا بالغ ہونا یقینی نہ ہو تو اس سے براہ راست ایجاب و قبول کروانے کی بجائے اس کے اولیٰ کے ذریعے نکاح کرایا جائے، کیوں کہ ایسا لڑکا نابالغ کے حکم میں شمار ہوگا اور نابالغ کے لیے اولیا کا کرایا ہو نکاح صحیح رہتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

و شرطه بوعاد عام فی تعقد کن تصرف دائریں النفع والصرف، و خاص، و الأول: الأهل بالعدل والبلوغ۔ و الثانی، أعمی الشرط الخاص بالإعطاء سماع آئیں بوصف خاص بالإيجاب والقبول، (۱) ترجمہ اس کے شرائط دو قسم کے ہیں ایک عام شرط ہے جو کہ ہر ایسے تصرف کے نافذ کرنے کو شامل ہے جس میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہو اور دوسری خاص شرط ہے۔ پس پہلی شرط کی اہلیت عقل و بلوغ کے ساتھ ہے۔۔۔۔۔ اور دوسری، یعنی شرط خاص برائے انعقاد ہے کہ وہ آدمی خاص طریقے سے ایجاب و قبول کو سن لیں۔



باپ کا نابالغ بیٹی کا نکاح گو نگے لڑکے سے کرانا

سوال نمبر (177):

چھ سال کی عمر میں والد نے بیٹی کا نکاح گو نگے بھتیجے سے کر دیا جو کہ بول نہیں سکتا تھا۔ لڑکی بالغ ہوئی تو اس

نے نکاح سے انکار کر دیا کہ مجھے لڑکا پسند نہیں، کیوں کہ گونا گے لڑکے سے کرائے ہوئے نکاح کو لڑکی فتح کر سکتی ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شریعت مطہرہ نے والد کو نابالغ بیٹی کے نکاح کا حق دیا ہے جسے لڑکی بلوغ کے بعد فتح نہیں کر سکتی، والد کو یہ حق اس کی بے پناہ شفقت پدری اور اولاد کے لیے بہتر مستقبل کے خوب و فتنہ رکھنے کی وجہ سے دیا گیا ہے، اگر کہیں والد ذاتی مفاد یا دنا ر کے نقصان کی بنیاد پر بیٹی کا نکاح کروا رہا ہے اور یہ نکاح غیر کفو میں مہر مثل سے کم پر ہو تو وہاں شریعت اس کے حق کو معطل کر دیتی ہے، لیکن جب تک یہ یقین نہ ہو، والد کو بدستور ولایت اجبر کا حق حاصل رہتا ہے۔

صورت مستورہ میں چونکہ والد سے مخفی ذہن اور مفاد پرستی وغیرہ جیسے اسباب نکاح کا یقینی ہونا معلوم نہیں، لہذا لڑکی کو نکاح فتح کرنے کا کوئی اختیار حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك :

(ماں رو حیوہما الأب أو الجد) یعنی الصغیر و الصغیرۃ (ولا اختیار لہما بعد بلوغہما) الا لہما

کاملاً الرأی و امر الشفقۃ، فیلم العقد ببشر لہما، کما یاد ابشرہ بر صا لہما بعد البلوغ، (۱)

ترجمہ اگر ان کا، یعنی نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح والد یا دادا نے کرا دیا تو انہیں نابالغ ہونے پر (نکاح کے فتح کا) اختیار حاصل نہیں ہوگا، کیوں کہ یہ دونوں کامل رائے رکھنے والے اور زیادہ شفقت کرنے والے ہوتے ہیں۔ اس لیے ان کے کرائے سے یہ عقد لازم ہو چکا ہے یا یہاں ہے جیسا کہ وہ (پاپ، دادا) ان کے بلوغ کے بعد ان کی رضا مندی سے نکاح کروائیں۔



نابالغہ کے نکاح میں ولی کے لیے شرائط

سوال نمبر (178)

فاطمہ تین سال کی عمر میں والدہ کی آغوش سے محروم ہوئی، والدہ کی وفات کے بعد وہ بذریعہ عدالت

ثانی کی پرورش میں چلی گئی، لیکن اس کا والد اس عمل پر راضی نہ تھا۔ عدالتی چارہ جوئی سے، یوں ہو کر اس نے انھیال سے انتقام لینے اور انہیں دکھ پہنچانے کے لیے اس کا نکاح بھتیجے سے کرادیا، لڑکی بالغ ہوئی تو نکاح مذکور سے انکار کر دیا تو کیا انتقام لینے کے لیے کرائے گئے نکاح میں بیٹی کو فسخ کا اختیار حاصل ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

نا بالغ لڑکی اور لڑکے کے نکاح کا اختیار شریعت نے والد کو دیا ہے، یہ اختیار والد کی فطری ہمدردی، شفقت اور ولاد کے حق میں بہتر سے بہتر فیصلے کرنے کی وجہ سے دیا گیا ہے کہ والد میں یہ ساری صلاحیتیں موجود ہوتی ہیں، چنانچہ والد کے کرائے ہوئے نکاح میں بچوں کو بلوغ کے بعد بھی فسخ کا اختیار حاصل نہیں ہوتا، البتہ والد کی اولاد کے بارے میں مناد پرستی، مطلب اور شقاوت ثابت ہونے پر وہ اس اختیار کا حق دار نہیں ٹھہرتا، ایسی صورت میں بچوں کو بلوغ کے بعد فسخ نکاح کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔

صورتِ مسنود میں، گرواتی والد نے تنقہامی جذبے سے بیٹی کا نکاح کرایا ہو اور یہ نکاح غیر کفو میں مبرم مثل سے کم پر ہوا ہو تو بلوغ کے بعد بیٹی نکاح کے فسخ کا اختیار رکھتی ہے جس کا طریقہ عدالت سے تنسیخ نکاح کی ڈگری کا حصول ہے۔

والد لیل علی ذلک :

لأن الولاية مقيدة بشرط النظر، بعد موافقة بطل العقد (۱)

ترجمہ

اس لیے کہ ولایت شفقت کے ساتھ مقید ہے، پس شفقت فوت ہونے پر عقد باطل ہو جائے گا۔



نا بالغ لڑکی کا نکاح بذریعہ اغوا

سوال نمبر (179)۔

ایک شخص کو کچھ نوگوں نے اغوا کر لیا اور اس کی بحفاظت رہائی کے لیے یہ مطالبہ کیا کہ اس کی بیٹی کا نکاح ہم

میں سے ایک شخص کے ساتھ کر لیا جائے، اس وقت لڑکی کی عمر تین سال تھی، مطالبہ کو نالنے کی بہت کوشش کی گئی، لیکن معلوم یہ ہو رہا تھا کہ معاملہ کے طوں پکڑ جانے پر قتل جیسا انتہائی اقدام بھی کیا جاسکتا ہے۔ تا چارہ والد نے مطالبہ مان لیا اور ان لوگوں کے ساتھ نابالغ بیٹی کا نکاح کرادیا۔ اب جب کہ لڑکی بالغ ہو چکی ہے، نہ تو لڑکی اس رشتے کے لیے تیار ہے اور نہ ہی والدین اور رشتہ دار، چنانچہ جبر و اکراہ سے کرائے ہوئے اس نکاح کا شرعی حکم واضح فرمادیں۔

بَيِّنُوا تَوَصُّرًا

اجواب وباللہ التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت مطہرہ نے والد پر کمال اعتماد کرتے ہوئے اسے نابالغ بچوں کے نکاح کا پورا حق سونپ دیا ہے، جس کی بنیادی وجہ والد کی اولاد سے طبی محبت اور خاص شفقت پذیری ہے، چنانچہ یہی وہ سبب ہے، جس کے فقدان پر والد کا حق ولایت متاثر ہو جاتا ہے، چنانچہ جہاں بھی والد کے منعقد کیے ہوئے عقود میں کسی مفاد، رائج یا کوئی بھی ایسا عنصر شامل ہو جائے جس سے شفقت و محبت متاثر ہو جائے تو وہ عقد باطل ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگرچہ والد پر جبر و اکراہ کی گئی ہے اور اسی حالت میں اس نے عقد ہاندھا ہے، لیکن ایجاب و قبول کا تعلق چونکہ والد کے رائج اور مفاد یا اس کی مانجھی سے نہیں بلکہ جبر و اکراہ کی وجہ سے ہے اور نکاح جبر و اکراہ سے بھی منعقد ہو جاتا ہے، لہذا نکاح بوجہ جبر منعقد ہو چکا ہے۔ تاہم چونکہ یہ نکاح مجبوری کے تحت منعقد ہو چکا ہے اور لڑکی کے ساتھ شفقت کا مظاہرہ نہیں ہوا، اس لیے جوغ کے بعد لڑکی کو نکاح فسخ کرنے کا حق حاصل ہے۔

والد لیل علی ذلک :

یصبر منها ما من مثله أن يدل عسی الرضا، إذ حقیقة الرضا غیر مشروطة فی الکاح لصحة

مع الاکراه والهلزل (۱)

ترجمہ۔ تاکہ ان سے کوئی ایسی بات ہو جائے جو رضا پر دلالت کرے، کیوں کہ نکاح میں حقیقی رضا شرط نہیں، یہی وجہ ہے کہ نکاح اکراہ اور غیر بنیادی میں بھی صحیح ہو جاتا ہے۔



وکیل کی موجودگی میں بھائی کا ایجاب و قبول کرنا

سوال نمبر (180):

ایک عورت نے کسی اجنبی شخص کو اپنے نکاح کا وکیل بنایا تھا، لیکن نکاح کرتے وقت اس عورت کے بھائی نے ایجاب و قبول کر دیا۔ عورت کا وکیل اس مجلس میں بیٹھا ہوا تھا۔ عورت نے اس شخص (وکیل) کے علاوہ کسی دوسرے کو اپنے نکاح کا اختیار یا وکالت نہیں دی تھی۔ شرعی نقطہ نظر سے ایسے نکاح کے انعقاد کا کیا حکم ہے؟

بیشوا تخذ جردھا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جو لڑکی بالغ ہو جائے، اس کے نکاح میں اس کی ذاتی رضامندی ضروری ہے، اولیاء اس کی رضامندی کے بغیر نکاح نہیں کروا سکتے، اگر وہ بذات خود یا کسی وکیل کے ذریعے نکاح کرادے یا ادیا کو اپنے نکاح کی اجازت دے دے (چاہے نکاح کرانے سے قبل ہو یا بعد میں) تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ صورت مسئلہ میں، مگر مذکورہ لڑکی نے دوسرے شخص کو اپنے نکاح کا وکیل مقرر کیا ہو، لیکن ایجاب و قبول اس کے بھائی نے کی ہو تو اگر بعد میں لڑکی اپنی رضا و رغبت کا اظہار کیا ہو تو نکاح نافذ ہوگا، ورنہ نکاح تجدید کا محتاج ہے، کیوں کہ اجازت بہر حال ضروری ہے۔

والفہیل علیٰ دلالت:

(مسئل) فی بکر بالعدۃ، عاقلۃ، رشیدۃ، زوجہا ابوہا رجلاً بلا إدنہا، ولا وكالة عنہا، فردت

النکاح حبس بلغھا فوراً فہن یرتد ہر دہا، والحالۃ ہذہ؟ (الجواب) نعم. (۱)

ترجمہ:

(سوال کیا گیا کہ) کسی بالغہ، عاقلہ، ہاکرہ سمجھ دار لڑکی کا نکاح اس کے والد نے اس کی اجازت کے بغیر کسی شخص سے کرایا ہو، جب کہ اس نے، سے وکیل بھی نہیں بنایا اور پھر جب اسے خبر پہنچی تو نکاح کو فورا رد کیا، کیا اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جائے گا، جب کہ صورت حال یہ ہو، (الجواب) جی ہاں۔



بچپن میں کرائی ہوئی مگنی کو بلوغ کے بعد توڑنے کا اختیار

سوال نمبر (181):

ہمارے ہاں والدین نے اپنی نابالغ بیٹی کی مگنی کرا دی۔ لڑکی علوم دینیہ کی تحصیل کے دوران جب بالغ ہوئی تو اس نے اس رشتے سے انکار کر دیا، حالانکہ لڑکی کے والدین وعدہ کر چکے ہیں۔ کیا اس صورت میں لڑکی کو انکار کرنے کا اختیار حاصل ہے؟

بیشواؤ جبرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر نابالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح والد یا دادا کو دادے تو بالغ ہونے کے بعد ان کو نکاح نسخ کرنے کا اختیار حاصل نہیں، لیکن اگر بچپن میں صرف مگنی ہوئی ہو، یا قاعدہ ایجاب و قبول کے ذریعے گواہوں کی موجودگی میں نکاح منعقد نہیں ہوا تو ایسی صورت میں یہ لڑکا، لڑکی بالغ ہونے کے بعد اس رشتے سے انکار کر سکتے ہیں۔
لہذا مسئلہ صورت میں اگر والد نے اپنی نابالغ بیٹی کی صرف مگنی کروائی ہو تو بالغ ہونے کے بعد اس کو اس رشتے سے انکار کا حق حاصل ہے اور انعقاد نکاح کے لیے اب اس لڑکی کی رضامندی ضروری ہے جس کے بغیر نکاح کر دیا درست نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(فان رجعتا الأب أو الحد) یعنی الصغیر والصغیرة (ولا خيار لهما بعد بلوغهما)۔ (۱)

ترجمہ:

اگر نابالغ لڑکے، لڑکی کی شادی باپ یا دادا نے کروائی تو ان کو بالغ ہونے کے بعد (نکاح کے نسخ کرنے کا) اختیار حاصل نہیں۔

ولا يحوز للولي إحصاء بغير البالغة علی السکاح (۲)

ترجمہ: ولی کے لیے باکرہ بالغہ پر نکاح کے لیے جبر کرنا جائز نہیں۔

(۱) الہدایۃ، باب فی الارلیاء والاکفاء: ۳۳۸/۲

(۲) الہدایۃ، باب فی الارلیاء والاکفاء: ۳۳۵/۲

مخصوص غیر محرم کو وکیل نکاح بنانے پر محرم کی ناراضگی

سوال نمبر (182):

ایک عورت غیر محرم کو اپنے نکاح کا وکیل بنا سکتی ہے یا نہیں؟ اگر بنا سکتی ہے تو کیا اس میں قریبی محرم رشتہ دار، یعنی والد، بھائی وغیرہ کی اجازت ضروری ہے یا نہیں؟ اگر داد یا بھائی نکاح پر تو راضی ہو، لیکن جس شخص کو عورت وکیل بنائے اس پر راضی نہ ہو تو نکاح کا کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عائقہ، ہائے عورت جس طرح خود اپنا نکاح کر سکتی ہے اسی طرح کسی دوسرے شخص کو اپنے نکاح کے سلسلہ میں وکیل بھی بنا سکتی ہے، خواہ وہ شخص محرم رشتہ دار ہو یا نہ ہو اور جب ایک دفعہ ولی عقد نکاح پر راضی ہے تو انتخاب وکیل میں ولی کی رضا صحت نکاح کے لیے شرط بھی نہیں، لہذا کسی مخصوص وکیل کے انتخاب کے معاملہ میں ولی کی رضا مندی کے بغیر بھی نکاح منعقد ہو جائے گا، تاہم نکاح کے انعقاد کے لیے یہ بھی ضروری ہے کہ عورت یا اس کا وکیل عورت کی خاندانی سکہ اور عزت کی رعایت کرتے ہوئے کفو میں نکاح کرے، اگر وکیل نے غیر کفو میں نکاح کر لیا تو یہ نکاح منعقد ہی نہیں۔

والملین علیٰ ذلک:

الوكيل بالنكاح من قبل المرأة إذا زوجها ممن ليس بكفولها، قال بعضهم لا يصح على قول

الكل وهو الصحيح وإن كان كفولاً. وهو جائز (۱)

ترجمہ

عورت کی طرف سے نکاح کا وکیل جب اس کا نکاح غیر کفو میں کر لے تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ سب کے ہاں نکاح درست نہیں اور یہی قول صحیح ہے اور اگر کفو میں کر دے۔۔۔ تو وہ جائز ہے۔



بالغہ لڑکی کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح کرنا

سوال نمبر (183):

زید اپنی بالغہ بیٹی کا نکاح کسی کے ساتھ کرانا چاہتا ہے، حالانکہ لڑکی اس آدمی کے ساتھ نکاح کرنا نہیں چاہتی، شریعت کی روشنی میں اس نکاح کا کیا حکم ہے جو لڑکی کی رضامندی کے بغیر کیا جا رہا ہے؟

بہنو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

عاقلاً بالغہ لڑکی کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر منعقد نہیں ہوتا، اگر اس کو مطلع کیے بغیر اور اس سے اجازت لیے بغیر اس کا نکاح کر دیا گیا تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو نکاح درست ہے، ورنہ نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

لا یجوز نکاح أحد علی بالغة صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغیر إذنہا بکراکانت، أو ثیبا فإن فعل ذلک فالنکاح منوف علی ہجارتہا، فإن أجازتہ جاز، وإن ردتہ بطل (۱) ترجمہ:

باپ یا حاکم میں سے کسی کو بھی عاقلاً بالغہ لڑکی کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دانا جائز نہیں، چاہے وہ لڑکی باکرہ ہو یا ثیبہ۔ اگر ایسا کیا گیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت دے دی تو یہ نکاح جائز ہے اور اگر اس نے رد کر دیا تو یہ نکاح باطل ہے۔



بیوہ کو کسی شخص سے نکاح پر مجبور کرنا

سوال نمبر (184):

محترم مفتی صاحب! کیا شریعت میں مقتول کی بیوی کو اس کے دیور یا کسی اور خاص شخص سے نکاح کرنے پر

مجبور کیا جاسکتا ہے؟

بینوا انو جروا

العواب وباللہ التوفی:

شوہر فوت ہو جانے پر عدت گزرنے کے بعد بیوہ اپنے نکاح کے بارے میں مکمل آزاد اور خود مختار ہے۔ وہ جہاں چاہے، جس سے چاہے، نکاح کر سکتی ہے۔ کسی خاص شخص کے ساتھ نکاح کرنے پر اس کو مجبور کرنا جائز نہیں اور اس کی رضامندی کے بغیر اس کا نکاح منعقد بھی نہ ہوگا۔

والمدلیل علیٰ ذلک:

لا یجوز نکاح أحد علی بالغة صحیحة العقل من أب، أو سلطان بغیر إدمها بکراکات، أو نیا
مأن فعل ذلک فالنکاح موقوف علی إحارتها، فإن أحارته حاز، وإن ردتہ بطل. (۱)
ترجمہ:

باپ یا حاکم میں سے کسی کو بھی عاتکہ، بالغہ لڑکی کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دانا جائز نہیں، چاہے دولڑکی
پاکرہ ہو یا شیبہ۔ اگر ایسا کیا گیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اس نے اجازت دے دی تو یہ نکاح جائز ہے
اور اگر اس نے رد کر دیا تو یہ نکاح باطل ہے۔



”سورہ“ میں دی گئی لڑکی کا نکاح

سوال نمبر (185)

بعض علاقوں میں یہ رسم چل پڑی ہے کہ جب کوئی زنا یا قتل کر ڈالے تو قاتل یا زانی کا خاندان مقتول کے قتل یا
حزنیہ کی قطعیت عفت کی بنا پر اہل حزنیہ اور اہل مقتول کو صبح میں کچھ رقم اور ایک یا دو لڑکیاں نکاح میں بطور جرمانہ دیتے ہیں،
جسے ہماری پشتو زبان میں ”سورہ“ کہتے ہیں۔ چنانچہ اس کے ساتھ وہ لوگ ہاندیوں جیسا سلوک کرتے ہیں۔ اگر یہ
لڑکیاں بالغ ہوں تو پھر تو واضح ہے کہ ان کی رضامندی کے بغیر ایسے نکاح منعقد ہی نہیں ہوتے، لیکن اگر یہ لڑکیاں اس
وقت نابالغ ہوں اور واد یا دادا سورہ میں ان کو دے دیں تو اس نکاح کا کیا حکم ہے؟ بعض لوگ کہتے ہیں کہ والد یا دادا کو یہ

ولایت حاصل ہے۔ براہ کرام وضاحت فرمائیں۔

بینوا انزجروا

الجبواب وبالله التوفیق:

”سورہ“ کے نام سے جاری رسم ایک ناجائز اور جاہل رسم ہے، کیوں کہ غلطی کسی کی ہوتی ہے اور سزا کسی اور کو مل جاتی ہے، اس وجہ سے اس رسم سے مکمل اجتناب کیا جائے اور اگر اتفاقاً ایسا بھی ہو تو واضح رہے کہ شریعت نے باپ یا دادا کو نابالغ بنے یا بیٹی پر ولایت اجبار کا حق دیا ہے جس کی رو سے یہ حضرات نابالغ اولد کا نکاح جہاں مناسب سمجھیں ان کی رضامندی کے بغیر کر سکتے ہیں اور پھر اور دو کو بالغ ہونے پر باپ یا دادا کے کروائے ہوئے اس نکاح کو خیار بویغ کی بنا پر فسخ کرنے کا حق بھی نہیں ہوتا، کیوں کہ عمر باپ یا دادا کمال شفقت اور فہم و دانش کی وجہ سے اپنی اولاد کا نکاح غلط حکم نہیں کر سکتے، لیکن اگر والد یا دادا نے خیر خواہی اور شفقت کا پہلو ترک کرتے ہوئے خود غرضی یا طمع اور مفاد پرستی کی بنا پر نابالغ و داد کا کہیں نکاح کروایا یا اس سے قبل ان کی خود غرضی اور طمع کا ایک آدھ واقعہ پیش آچکا ہو تو ایسی صورت میں ان کا کروایا ہوا نکاح درست نہیں رہے گا۔

والسبیل علی ذلک:

لو عرف من الأب سوء الاختيار لسفه، أو ظمعه، لا يجوز عقده إجماعاً، (۱)

ترجمہ: اگر باپ اس بارے میں مشہور ہو کہ وہ اپنی بے وقوفی یا طمع کی وجہ سے بری پسند رکھتا ہے تو اس کا کیا کیا عقد بالاتفاق جائز نہیں۔



غیر متعلقہ شخص کا کرایا ہوا نکاح

سوال نمبر (186):

زید نے از خود فاطمہ کا نکاح کروادیا جس سے فاطمہ قطعی طور پر لاعلم تھی۔ بعد میں پتہ چلا تو خاوند کے ساتھ خدمت میں رہنے لگی۔ ایسے طور پر اس نکاح کا حکم واضح کر دیجیے۔

بینوا انزجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے بالغ عورت کا نکاح اصالۃً (بذاتہ خود) یا وکالۃً (کسی کو وکیل بنائے سے) منعقد ہو جاتا ہے، لیکن اگر وہ نہ تو خود نکاح کر دے اور نہ ہی کسی کو وکیل بنائے، بلکہ کوئی شخص اس کا نکاح کسی سے کر دے تو یہ نکاح نکاح فضولی کہلاتا ہے جس کا حکم یہ ہے کہ یہ نکاح عورت کی زبانی یا عملی اجازت پر موقوف رہتا ہے۔

صورت مسئلہ میں کرایا گیا نکاح فضولی کا نکاح ہے اور عورت کا والد کے ساتھ خلوت اختیار کر لینا اکثر علماء کرام کے نزدیک عملی طور پر اجازت و رضا پر دلالت کرتا ہے، لیکن احتیاط اس میں ہے کہ نکاح کی تجدید کرائی جائے۔

والعبد علیٰ ذلک :

وثبت الإجازة لنكاح الفصولي بالقول والفعل (۱)

ترجمہ

اور فضولی کے کرائے ہوئے نکاح کی اجازت قول و فعل سے ثابت ہو جاتی ہے۔



جبری نکاح کا حکم

سوال نمبر (187):

عائقہ، بالغ عورت نے دباؤ و جبر کی وجہ سے نکاح پر آمادگی ظاہر کی اور ہاں کر دی ہو تو ایسے نکاح کا کیا حکم ہے؟ ایجاب و قبول ہو چکا ہے، لیکن وہ حقیقت میں راضی نہیں، صرف زبانی طور پر ہاں کر دی ہے؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق :

اس میں کوئی شک نہیں کہ عائقہ، بالغ عورت کے نکاح میں اس کی رضا مندی ضروری ہے، چنانچہ اس کی رضا مندی مضموم کیے بغیر کرنا جانے والا نکاح اس کی رضا مندی پر موقوف رہتا ہے، لیکن اگر کوئی عورت ایسے الفاظ کہہ دے جس کا معنی رضا مندی ہو اور اس کی بنا پر ایجاب و قبول ہو جائے تو یہ نکاح منعقد ہو جاتا ہے، کیوں کہ اس کے الفاظ اور

اس کا کہنا رضا مندی پر دلالت کرتا ہے۔ رضا کی اصل حقیقت کا وجود ضروری نہیں، لہذا صورت مستولہ میں مذکور عورت کا نکاح نافذ رہے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک :

لیصدر منهما ما من شأنه أن يدل علی الرضا، إذ حقیقة الرضا غیر مشروطة فی الکاح لصحہ

مع الإکراه والہزل۔ (۱)

ترجمہ

تاکہ ان سے کوئی ایسی بات ہو جائے جو رضا پر دلالت کرے، کیوں کہ نکاح میں حقیقی رضا شرط نہیں، یہی وجہ ہے کہ نکاح اکراہ اور غیر منجید کی میں بھی صحیح ہو جاتا ہے۔



مناسب رشتہ ملنے کے باوجود اولاد کا بیاہ نہ کرنا

سوال نمبر (188):

ایک لڑکی کا رشتہ آجائے اور والدین دینے سے انکار کر دیں، بعد میں وہ لڑکی نکاح سے بالکل محروم رہ جائے، کہ پھر کوئی رشتہ ہی نہ آئے تو ایسے والدین کے لیے شریعت میں کیا حکم ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

تربیت اولاد کے پیش نظر بچے کا اچھا نام رکھنا، اس کی اچھی تعلیم و تربیت کرنا اور حسب اولاد بالغ ہو جائیں تو ان کے لیے مناسب رشتے کا بندوبست کرنا والدین کی ذمہ داری ہے، چنانچہ اولاد کی صحیح تعلیم و تربیت اور بروقت مناسب رشتے کی فکر نہ کرنے کی وجہ سے اگر وہ کسی بد اخلاقی اور بے راہ روی کا شکار ہو جائیں تو اس گناہ میں والدین برابر کے شریک ہوں گے، لہذا اولاد کے لیے جب بھی کوئی مناسب رشتہ مل جائے تو ان کے بیاہ میں تاخیر نہیں کرنی چاہیے۔

ہمارے ہاں عام طور پر اچھے سے اچھے رشتے کی لالچ میں اولاد کو ازدواجی زندگی سے محروم رکھا جاتا ہے جس کی وجہ سے اولاد فسق و فجور کی راہوں کو اختیار کر بیٹھتی ہے اور یوں وہ معاشرے کا ناسور بن کر اپنے خاندان کی رسوائی کا

ابو بن ہانی ہے، لہذا، یہ بھی تک تنکج سے بچنے کے لیے والدین کو وادائے کفار میں زیادہ تاخیر سے اصرار کرنا چاہیے، خصوصاً بیویوں کے، عہدہ میں ایسی غیر ذمہ دارانہ حرکت قطعاً جائز نہیں، اور خدا انخواستہ کسی غلطی کے ارتکاب کی صورت میں والدین اس گناہ میں برابر کے شریک ہوں گے۔

والدہ علیٰ ذلک

عس ابی سعید، و ابن عباس رضی اللہ عنہما، قالا: قال رسول اللہ ﷺ من ولدہ ولدہ ولیہ حس اسمہ، وادبہ، واداسع فلیرو حہ فان بلغ وسم بروحہ، فأصاب إثمًا فانما إثمہ علی أبیہ (۱)

حضرت ابو سعید اور ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس کا بچہ پیدا ہو تو اسے چاہیے کہ اس کا پھانا نام رکھے اور اس کو اچھے آداب سکھائے اور جب دو بالغ ہو جائے تو اس کی شادی کر دے، اگر بچہ بالغ ہو جائے اور باپ نے (بوجود قدرت کے) اس کی شادی نہ کی اور اس سے کوئی گناہ (زنا وغیرہ) سرزد ہو گیا تو اس کا گناہ باپ پر (بھی) ہوگا۔"

عس ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ إذا خطب إلیکم من ترصون دینہ، وحقہ، مروجوہ إلا تفعلوہ تکر فتفسد الأرض وفساد عربہا (۲)

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ "مختصر ﷺ نے ارشاد فرمایا: "جب تمہیں کوئی ایسا شخص نکاح کا پیغام دے جس کے دین اور اخلاق سے تم راضی ہو تو ان سے (اپنی بیٹیوں) کی شادی کر دے، اگر ایسا نہ کر دے تو زمین میں ایک مضر اور وسیع فساد برپا ہو جائے گا۔"



۱ اشعۃ قیام - صفحہ ۲۱۱، حقوق وادب - ماہنامہ - ۱۰۱۰۱۰۱۰ دارالکتب العلمیہ بیروت

۲ "مروئی" ابن عباسی محمد بن عباسی - مجمع مریدی - "توبہ نکاح باب ماحق" فی من ترصون دینہ مروجوہ

۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵

بعد از بلوغ بچپن میں کئے گئے نکاح کی تجدید

سوال نمبر (189):

اپنی نابالغ بیٹی کے نکاح کا بالغ ہونے کے بعد تجدید نکاح کرانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

جیسواتر ہرما

العواب وبالله التوفیق:

اگر اورواد کا نکاح حالت صغر میں کر دیا جائے تو یہ نکاح معتد ہو جاتا ہے۔ بالغ ہونے کے بعد اس نکاح کی تجدید کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فإن زوجہما الأب فلا خيار لہما بعد بدو عہما وإن زوجہما غیر الأب والحد فکل واحدہما الخيار إذا بلغ. (۱)

ترجمہ

مُران، دونوں (نابالغ لڑکا لڑکی) کا باپ اور دادا نے نکاح کرایا تو بالغ ہونے کے بعد ان دونوں کو (نکاح کا) اختیار نہیں اور مریباپ اور دادا کے علاوہ کسی نے اس کا نکاح کرایا تو اس میں سے سرایک کو بلوغت کے بعد اختیار حاصل ہے۔



باب الکفاءة

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

نکاح بنی نوع انسان کے لیے فطری ضرورت ہونے کے ساتھ ساتھ ایک معاشرتی و سماجی ضرورت بھی ہے۔ معاشرتی لحاظ سے دیکھا جائے تو مختلف عداواں اور پیشوں سے تعلق رکھنے والوں کی طبائع، طرز معاشرت اور رہن کن کے طریقے جدا جدا ہوتے ہیں۔ چونکہ نکاح میں بڑی کے مابین طے پانے والے عمر بھر کا معاملہ ہے، اس لیے اس میں پائیداری اور استحکام بھی انتہائی ضروری ہے۔ اگر میاں بیوی میں طبائع اور تمدن کا اختلاف ہو تو ان کا باہ و شوار اور نکاح کے مصالح کا حصول ان کے لیے مشکل ہو جاتا ہے جس کے نتیجے میں جنگ و فساد اور طلاق کی شرح بڑھنے لگ جاتی ہے۔ اس مصلحت کے تحت نکاح میں کفائت کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ نکاح کے نتیجے میں بننے والے خاندان مختلف اعتبارات سے ہم پلہ اور برابر ہو۔ مسئلہ کفائت کا مطلب ہرگز یہ نہیں کہ غیر مذہب کی طرح رنگ و نسل یا پیشے کی بنا پر بعض کو بعض پر فوقیت حاصل ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ کفائت کی بنیاد محض رنگ و نسل یا پیشے پر نہیں رکھی گئی، بلکہ خاندانی برابری میں ان امور کو نظر رکھا جو جاسم کے لیے حسن معاشرت کا سبب بنتے ہیں۔ (۱)

کفائت کا لغوی معنی:

کفائت کا لغوی معنی ہے "برابری، مماثلت اور مساوات۔ کفو، کفیی، کفوہ تینوں کا معنی ہے برابر ہم سر، نظیر،

کماثل اور مساوی۔ (۲)

کفائت کا اصطلاحی معنی:

علامہ حنفیؒ فرماتے ہیں:

"والمراد هنا مساواة محضو صة أو كون المرأة أدنى" (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرطہ البرء فی النکاح، ومنها کفاءة الزوج: ۳/۵۷۳ حاشیہ علی الدر

لمختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۱۵۵

(۲) نسائ العرب، مادہ کما: ۱۶۲

(۳) الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفاءة: ۱۵۵

میں بیوی کا مخصوص چیزوں میں برابر اور مساوی ہونے کو کفالت کہتے ہیں یا کفالت سے مراد یہ ہے کہ عورت مخصوص چیزوں میں مرد سے کم درجے کی ہو۔

کفالت کی مشروعیت:

جمہور علماء کے ہاں نکاح میں میاں بیوی کے مابین کفالت معتبر ہے۔ جمہور نے کفالت کے ثبوت پر درج ذیل

احادیث سے استدلال کیا ہے:

”لا ینکح اساءہ لا کفوا ولا یروجھن ولا الاولیاء“ (۱)

عورتیں نکاح نہ کریں مگر اپنی کفو یعنی برابری میں اور ان کا نکاح نہ کریں، مگر (ان کے) اولیاء۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا

”ثلاث ینا علی لا تلوحرھن بالصومہ ذالالب و الذی یزاد اذا حطرم و الایم اذا و جدت

کفو“ (۲)

اے علی! تین چیزوں میں تاخیر نہ کر، جب نماز (کا وقت) قریب آجائے، جب جنازہ حاضر ہو جائے

اور جب لڑکی کو کفو (میں رشتہ) مل جائے۔

اسی طرح جمہور علماء کرام نے کفالت کے ثبوت پر کافی سارے عقلی و دلائل پیش کیے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ

سکون، استقرار، تواجد و تامل، حفظ انساب، صالح خاندان کی تشکیل وغیرہ نکاح کے اہم مقاصد ہیں جن کا حصول تب

ممکن ہوگا جب میاں بیوی کے مابین محبت اور مکمل ہم آہنگی ہو اور مکمل ہم آہنگی کے لیے ضروری ہے کہ مرد عورت سے

ہاں سب و دین وغیرہ میں کم نہ ہو، ورنہ احساس برتری و کمتری کے اس تلخ امتزاج سے اس مقصد کا حصول ناممکن

ہو جائے گا لہذا کفالت کا اعتبار نکاح میں ضروری ہے۔ (۳)

کفالت کیا ہے اور کس کا حق ہے؟

دراصل کفالت صرف مرد کی طرف سے عورت کے لیے معتبر ہے، یعنی مخصوص امور میں مرد کے لیے عورت کا

(۱) السن الکبریٰ للبیہقی کتاب الصداق، باب ما یجوز ان ینکون مہر، رقم (۱۴۷۲۳) ۲۰/۱۱، دار الفکر بیروت

(۲) المسند علی الصحیحین لمحاکم کتاب النکاح، ثلاث لا تلوحرھن، رقم (۱۵۲۶۸۶) ۷۶، ۲ دار النکاح

العلمیہ، بیروت لبنان

(۳) حاشیہ علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفلاء، ۲/۱، ۲۰، ۲۰، ۲۰

ہم پلہ ہونا ضروری ہے۔ عورت کا مرد کے ہم پلہ ہونے کا اعتبار نہیں اس لیے کہ کفالت عورت اور اس کے اولیاء دونوں کا حق ہے، لہذا اگر مرد عورت کے برابر یا اس سے اچھا ہو تو عورت کے اولیاء خاندانی وقار کی بحالی پر خوش ہوں گے، لیکن اگر مرد ان مخصوص چیزوں میں عورت سے کم ہو تو عورت کے اولیاء اس کو اپنے لیے عار اور خاندانی توہین سمجھ کر اعتراض کریں گے، لہذا کفالت صرف مرد کے لیے ضروری ہے، یعنی مرد عورت سے مخصوص اشیاء میں کم نہ ہو۔

چونکہ کفالت عورت اور اس کے اولیاء کا حق ہے، اس لیے اگر وہ اپنے اس حق سے دستبردار ہو کر غیر کفو میں نکاح کی اجازت دے دیں تو یہ نکاح جائز ہوگا۔ (۱)

اسی طرح اگر اولیاء میں سے بعض حق کفالت کے سقوط پر راضی ہوں اور بعض راضی نہ ہوں تو اس صورت میں بھی نکاح منعقد ہوگا اور کسی کو بھی اعتراض کا حق نہیں ہوگا۔ (۲)

کفالت کن اشیاء میں معتبر ہوگی؟

درج ذیل اشیاء میں میاں بیوی کا آپس میں برابر ہونا ضروری ہے۔

(۱) نسب:

در اصل نسب ایسی چیز ہے جو فخر اور عار دونوں کا بنیادی ذریعہ ہے، لہذا جس سے شرے میں جو انساب ہاہم معزز سمجھے جاتے ہوں، وہ ایک دوسرے کے کفو ہوں گے۔ مثلاً کے طور پر عرب قریش کے کفو ہیں اور دوسرے عرب بھی آپس میں کفو ہیں، تاہم مجم عرب کے کفو نہیں۔

(۲) آباد و اجداد کا اسلام:

جو شخص خود مسلمان ہو، لیکن اس کا والد مسلمان نہ ہو، وہ اس لڑکی کا کفو نہیں بن سکتا جس کا والد بھی مسلمان ہو اور جس شخص کا والد مسلمان ہو، وہ اس عورت کا کفو نہیں جس کا باپ و دادا دونوں مسلمان ہوں، تاہم باپ دادا سے اوپر کے سلسلے میں کثرت اسلام کا اعتبار نہیں۔ (۳)

(۱) الفرائض مع رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی الکفۃ: ۱/۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸

(۲) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی النکاح الذی الکفۃ فیہ شرط، ۳/۲۷۴، ۲۷۵

(۳) فتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفۃ، ۱/۲۹۰، بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی ما

نصر فیہ الکفۃ: ۳/۲۷۶، ۲۸۰

(۳) آزاد دی:

غلام مرد جس قسم کا بھی ہو، وہ آزاد عورت کا کفو نہیں بن سکتا۔ اسلام کی طرح آزادی میں بھی دسپ دار ایک کے سلسلہ کا اعتبار ہوگا۔ (۱)

(۴) مال:

فقیر آدمی امیر عورت کا کفو نہیں بن سکتا، اس لیے کہ مال کے ساتھ تفاخر ہنسوت و دوسری اشیا کے زیادہ ہے۔ خصوصاً موجود دور میں یہ کفایت کا بنیادی سبب بن گیا ہے۔

یہ بات ذہن نشیں رہے کہ مال داری میں برابری اور کفارت ضروری نہیں۔ اگر شوہر بیوی سے کم ہونے کے باوجود آسودہ حال ہو اور بہر معجل اور نان نفقہ پر قادر ہو تو وہ اس عورت کا کفو شمار ہوگا۔

بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ اگر عورت امیر ہو، لیکن شوہر صاحب جاہ اور عزت والا ہو، یعنی سلطان، قاضی، عالم یا مفتی وغیرہ ہو تو بقدر رمان نفقہ کی موجودگی میں وہ اس امیر عورت کا کفو شمار ہوگا۔ (۲)

(۵) دین داری (دیانت):

چونکہ دین دار لوگوں کے لیے دین اور سبق و لہار سے رشتہ جوڑنا عار کا ذریعہ ہے، اس لیے دیانت بھی اسباب کفو میں سے شمار ہوگا۔ (۳)

موجودہ دور میں مسلمان ہونے کے باوجود یہ بات دیکھنی چاہیے کہ کہیں مرد کا تعلق تو کسی گمراہ فرقے یا بدعتی جماعت کے ساتھ نہیں۔ اگر کسی ایسے فرقے سے تعلق رکھنے والا مرد کسی صحیح العقیدہ خاندان کی لڑکی سے رشتہ کرنا چاہے تو حقی الومع اس سے گریز کرنا ضروری ہے، اس لیے کہ آگے جا کر یہ عورت بہت سے مذہبی اور معاشرتی مسائل کا شکار ہو سکتی ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفاء، ۱/ ۲۹۰، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی

شرط الحرۃ فی الکفلاء: ۳/ ۵۸۰

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب الخامس فی الکفاء، ۱/ ۲۹۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط

المال فی الکفلاء: ۳/ ۵۸۱

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، حوالہ ۱/ ۲۹۱، بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی شرط الدین فی الکفلاء: ۳/ ۵۸۱

(۶) حُرَّت، یعنی پیشہ:

حجام، دھوبی، رنگساز، جولاہ وغیرہ کسی بڑے پیشے والے خاندان کی عورت کے بے کفو نہیں بن سکتے، البتہ یہ لوگ اپنے مائین ایک دوسرے کے کفو بن سکتے ہیں۔ (۱)

فقہائے کرام نے ان اشیاء کے علاوہ چیزوں میں کفائت کا اعتبار نہیں کیا ہے۔

عناست شامی فرماتے ہیں

”شہری اور دیہاتی لوگ اگر مذکورہ شیا میں برابر ہوں تو وہ ایک دوسرے کے کفو ہوں گے، اسی طرح کفائت میں حسن و جمال کا بھی کوئی اعتبار نہیں، تاہم ادبیا کے لیے مناسب ہے کہ وہ حسن و جمال میں بھی برابری کی رعایت رکھیں۔“ (۲)

کفائت اور برابری کس وقت معتبر ہوگی؟

میاں بیوی کے مابین مذکورہ اشیاء میں برابری عقد نکاح کے وقت معتبر ہوگی۔ اگر نکاح کے بعد کفو میں خلل واقع ہو جائے تو اس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ (۳)

کفائت کے متعلق بعض احکام جاننے کے لیے ملاحظہ ہو ”باب لا اولیٰ و“۔

شریعت ایسے خاندانی نظام کی تشکیل نو کا خواہاں ہے جس میں اطمینان و سکون ہو۔ خاندانی نظام میں استحکام بہت ضروری ہے، ورنہ آئے روز عائلی مسائل کی وجہ سے میاں بیوی کے علاوہ بچوں کی زندگی کا تحفظ بھی مشکل ہے۔

نکاح کے انتخاب میں یہ بھی ضروری ہے کہ یک دوسرے کے رسم و رواج اور طرز زندگی سے آگاہ ہوں، تاکہ آئندہ جا کر گھریلو ماحول میں مشکلات کا سامانہ کرنا پڑے۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، حوالہ بالا ۱/۲۹۱، ۲۹۲، مصالح الصانع، فصل فی مروط الحرقة فی الکفاء ۳۰۴/۵۸۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاء ۴: ۲۱۹/۱

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکفاء ۴: ۲۱۷/۱

باب الکفاۃ

(مسائل)

کفایت کیا ہے؟

سوال نمبر (190):

محترم ملتق صاحب الکاح میں کفو کا جو مسئلہ ذکر کیا جاتا ہے، اس کے مفہوم و مراد سے آگاہ نہ کر منون
فرمائیں۔

الجواب وبالله التوفیق:

- شرعی اعتبار سے نکاح کے وقت مندرجہ ذیل چھ چیزوں میں مرد کا عورت کے ہم پندہ ہونے کو کفایت کہا جاتا ہے:
- (۱) اسلام یعنی ایک ایسا شخص جس کا صرل والد مسلمان ہو ایسی عورت کا کفو نہیں جس کے باپ، دادا و دونوں مسلمان ہوں۔
 - (۲) نسب: اس میں باپ کے نسب کا اعتبار ہے۔
 - (۳) دین داری، فاسق شخص صرل باپ کی دین دار لڑکی کا کفو نہیں۔
 - (۴) پیشہ: مرد کا پیشہ لڑکی کے خاندان والوں کے پیشے کے برابر یا اس سے اعلیٰ ہو۔
 - (۵) مال داری، شوہر بیوی کے مہر منجمل اور نفقہ کی ادائیگی پر قادر ہو۔
 - (۶) حریت: غلام آزاد لڑکی کا کفو نہیں۔

والله اعلم بالصواب

قال الفقہ سانی: الکفاۃ لعة، لمساواة، وشرعا، مساواة الرجل للمرأة في الأمور الاتیة، قال
في تنویر الأبصار: و تعتبر سبا وحرية، وإسلاما، وديانة، ومالا، وحرقة، (۱)
ترجمہ: حضرت کہتے ہیں کہ: ”کفایت لغت میں مطلق مساوات اور شریعت میں مرد کا پیش آمدہ امور میں
عورت کے مساوی ہونے کو کہتے ہیں۔ تنویر الأبصار میں ذکر کیا گیا ہے کہ کفایت میں نسب، حریت،
اسلام، دینیت، مال داری اور حرقت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

غیر سید کا سیدہ سے نکاح

* سوال نمبر (191):

میں ایک سیدہ لڑکی سے نکاح کرنا چاہتا ہوں، جب کہ میں آفریدی ہوں۔ کیا میرا نکاح اس سے جائز ہے؟
 بینوا اتوا جرمہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگرچہ آفریدی تو سید خاندان کا کفو نہیں، لیکن اگر سیدہ لڑکی اور اس کے اولیا اپنا حق ساقط کر کے رشتہ کرنے پر
 رضا مند ہوں تو یہ نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

المحرمی لا یكون کفو العربیۃ. (۱)

ترجمہ:

مجمعی شخص عربی (خاندان کی) عورت کا کفو نہیں۔

وانما تحل فی الصورة المباحة، وهي رضا الوبی بغير الکف، مع عدمہ بانه کذلک. (۲)

ترجمہ:

اور چوتھی صورت میں نکاح جائز ہے اور وہ یہ ہے کہ ولی کی رضا مندی سے غیر کفو میں نکاح جائز ہے، باوجود
 اس کے کہ وہ جانتا ہو کہ وہ (شوہر) ایسا ہے۔



عالمہ کا نکاح غیر عالم سے

سوال نمبر (192)

آج کل یہ وبا عام ہوتی جا رہی ہے کہ دین دار گھرانے کے لوگ اپنی عالمہ لڑکی کسی داڑھی منڈوانے والے کو

(۱) تنویر الابصار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الکفارة، ۲۱۷/۴

(۲) رد المختار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الوبی، ۱۵۷/۴

دے دیتے ہیں۔ کیا ایسا لڑکا ایک مال لڑکی کا کفو ہے؟ مگر لڑکی اور اس کے والدین ایسے لڑکے سے نکاح پر ماضی ہوں تو کیا یہ جائز ہے؟
پیشوا ترمہروا

الجواب وبالله التوفیق:

علم و خصل بہ اہل خود ان امور میں سے نہیں جن میں شریعت نے کفایت کا قہر رکھا ہے، البتہ اگر لڑکا دینی حکام کی بجا آوری سے غافل و ریشہ و بطور میں مبتلا ہو تو ایک دین دار باپ کی صالحہ بیٹی کا کفو نہیں، تاہم کفایت لڑکی وراس کے ولی کا حق ہے، مگر لڑکی اور اس کے والدین ایسے لڑکے سے رشتہ کرنے پر راضی نہ ہوں تو یہ نکاح جائز ہے۔ یہ لگ بات ہے کہ علم و فضل کے پروردگار سے آہستہ ہونے کے بعد کسی فاسق فاجر کو بیادین و بیادانش مندی کے طالب ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

(و) الکفارة (میں حق الولی لاحقہا) قال العلامة الشامیؒ من حی حقہا ایضا (۱)
ترجمہ۔ کفایت ولی کا حق ہے، لڑکی کا حق نہیں۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں ”کفایت (ولی کا حق ہونے کے ساتھ) لڑکی کا بھی حق ہے۔“

والعسوی لا یکون کفوً بصالحۃ بنت صالح بل یکون کفوً لفسقۃ بنت فاسق، وکذا لفسقۃ

بنت صالح (۲)

ترجمہ۔ فاسق مرد صالحہ ولی کی دین دار بیٹی کا کفو نہیں، بلکہ وہ فاسق آبی کی فاسقہ بیٹی اور اسی طرح دین دار ولی کی فاسقہ بیٹی کا کفو ہے۔



نکاح ہونے کے بعد کفایت کا زائل ہو جانا

سوال نمبر (193):

زید تہنی جماعت سے منسلک ہے۔ لہذا ولی کے نقل سے کئی امثال ہو چکے ہیں۔ اس نے اپنی بیٹی ایک ایسے

(۱) رد المحتار علی الدر مختار کتاب نکاح باب الکفارة ۲۶۶

(۲) رد المحتار علی الدر مختار کتاب نکاح باب الکفارة ۲۶۶

مخص کو بیاہ دی جو اس وقت نیک، صالح اور اسی جماعت سے منسلک تھا، لیکن شادی کے دو تین سال بعد وہ برے دوستوں کی صحبت کی وجہ سے جماعت سے کٹ جانے کے ساتھ ساتھ مختلف قسم کے فسق و فجور میں مبتلا ہو گیا، اب زیادہ چاہتا ہے کہ وہ اپنی بیٹی کو اس سے چھڑا لے، کیوں کہ زیادہ کو اس شخص کے داماد ہونے میں عار محسوس ہوتا ہے۔ زیادہ نے اس کو سمجھایا، لیکن وہ صحیح ہونے کا نام نہیں لیتا، کیا کفو کا سہارا لے کر زیادہ اس سے اپنی بیٹی کا رشتہ ختم کر سکتا ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

کفایت کا اعتبار نکاح کی ابتدا میں ہوتا ہے، اگر نکاح ہوتے وقت میں بیوی کے درمیان کفایت موجود ہو تو بعد میں اس کے زائل ہونے سے نہ نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے اور نہ ہی پھر اولاد کو کفایت کے زائل ہونے کی بنیاد پر فسخ نکاح کا حق رہتا ہے۔

صورتِ مسئلہ میں جب کہ عقدِ نکاح کے وقت زیادہ کی بیٹی اور اس کے والدین کا کفو تھا تو اب تین سال کے بعد داماد کے فسق و فجور میں مبتلا ہونے سے کفو کے زائل ہو جانے کی بنیاد پر زیادہ کو فسخ نکاح کا حق حاصل نہیں۔

والدليل على ذلك:

(و) الكفاءة (اعتبارها عند) ابتداء (العقد، فلا يصبر روالها بعده) فلو كان وقت كفاءة ثم سحر لم يفسح. (۱)

ترجمہ۔ کفایت کا اعتبار عقد کی ابتدا میں ہوتا ہے، عقدِ نکاح کے بعد اس کا زائل ہونا مفسر نہیں، پس اگر نکاح کے وقت مر کفو ہو، پھر فاسق ہو جائے تو نکاح فسخ نہیں کیا جاسکتا۔



عورت کا کفو میں خفیہ نکاح کرنا

سوال نمبر (194):

ایک مطلقہ عورت کچھ خاندانی و معاشرتی مشکلات کے پیش نظر ایک شخص کے ساتھ خفیہ طریقے سے نکاح کرنا چاہتی ہے جس میں خطبہ نکاح دولہا خود ہی پڑھے گا، جب کہ بطور گواہ دو عورتیں اور ایک مرد موجود ہوں گے۔ (۱) کا کفو ہے، لیکن دولہن کے والد اس سے آگاہ نہیں رکھا گیا۔ شرعی لحاظ سے اس نکاح کی حیثیت واضح کر دیں۔

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفيق :

نکاح کے وقت، اگر عورت نابالغ ہو تو ولی کی اجازت ضروری ہے۔ اگر کہیں خاتون بالغ اور سمجھ دار ہو تو پھر بھی ولی کو کفو کے معاملے میں دغل اندازی کا حق حاصل ہے، کیوں کہ ایسے امور کا خیال رکھنا معاشرتی ضرورت ہے، البتہ نکاح کے انعقاد کا اصل دار و مدار ایجاب و قبول (رکن) اور شرعی گواہوں کی موجودگی پر ہے، لہذا کوئی بھی ایسا نکاح جو دو عورتوں اور ایک مرد کی موجودگی میں کفو کے ساتھ کرایا جائے، نافذ رہے گا البتہ اس کی تشہیر یک مستحب عمل ہے، آئندہ کے مختلف خاندانی و معاشرتی مسائل ایسے ہی طرز عمل سے پیدا ہوتے ہیں، لہذا اس میں احتیاد کی ضرورت ہے۔

والله لیل علیٰ ذلک :

النکاح یعقد بالإيجاب والقبول بعظمیٰ بعیر بهما عن المصنف . . . ولا یعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين حریین عاقلین بالغین مسلمین رجلیں أو رجل وامرأتین عدولاً کانوا أو غیر عدول، أو محدودین فی القذف، (۱)

ترجمہ : نکاح ایجاب و قبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔ دو ایسے لفظوں سے جن کی تعبیر ماضی (کے صفحوں) سے ہو۔۔۔ اور مسلمانوں کا نکاح منعقد نہیں ہوتا، مگر دو آزاد، عاقل، بالغ مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کے گواہوں کی موجودگی میں، چاہے عس و ہول یا نہ ہوں یا بھروسہ قذف لگائے گئے ہوں۔

(و یعقد نکاح الحرة العاقدة بالعدة برصاتها، و ہن سم یعقد علیہا ولی بکراکات أو ثیاب، (۲)

ترجمہ : آزاد، عاقلہ عورت کا نکاح اس کی رضا سے منعقد ہو جاتا ہے اگرچہ اس کا ولی یہ عقد نہ باندھے، چاہے یہ عورت باکرہ ہو یا شوہر دیدہ۔



کسی عورت کا ادنیٰ خاندان میں شادی کرنا

سوال نمبر (195):

اگر کوئی عورت ایسے خاندان میں شادی کر لے جسے اس کے اپنے خاندان والے باعث غار سمجھیں اور اس

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح، ۳۲۵/۲، ۳۲۶

(۲) الہدایۃ، کتاب النکاح، الباب الرابع فی الأولیاء، ۳۳۵/۲

باب المهر

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت شریعت

اسلام میاں بیوی کے مابین رشتہ نکاح کو ایک مقدس اور قابل احترام رشتہ تصور کرتا ہے جس میں نئی نوع انسان کی بچا، معاشرے کی، صلاح، تندرستیوں کا وجود و شناخت، اور نسب کی حفاظت جیسے مصالح پیش نظر ہیں۔ ان مصالح کے حصول کے لیے شریعت نے چند شرائط کی رعایت بھی لازم قرار دی ہے۔ ان شرائط میں سے ایک مہر بھی ہے جس سے اس رشتہ کی اہمیت اور نسوئی احترام کی عکاسی ہوتی ہے۔ مہر کا مطلب یہ نہیں کہ اس کے ذریعے بیوی شوہر کے ہاتھوں تک کر اس کی ہاندی بن گئی، بلکہ یہ شوہر کی طرف سے اپنی رفیقہ حیات کے لیے تحفہ حرام ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: "نکاح کے وقت شوہر پر مہر واجب کرنے میں ایک بڑی مصیحت یہ ہے کہ اس سے شوہر کے دل میں نکاح اور عورت کی عظمت و اہمیت بیٹھ جاتی ہے اس لیے کہ جس چیز پر قیمتی مال خرچ ہو جائے، اس کی قدر و قیمت انسان کے دل میں بیٹھ جاتی ہے درود کسی بھی صورت میں اس چیز کو کھونا نہیں چاہتا۔ گویا کہ مہر کا لزوم نکاح کے استحکام اور میاں بیوی کے مابین موافقت کا بنیادی ذریعہ ہے۔" (۱)

مہر کی لغوی تعریف:

مہر کا لغوی معنی ہے عوض اور بدلہ۔ جو تکہ مہر عورت سے مخصوص شرائط کے ساتھ فائدہ اٹھانے کے عوض دیا جاتا ہے، اس لیے مہر منافع بصد کا بدلہ کہلاتا ہے۔ (۲)

مہر کی اصطلاحی تعریف:

شریعت کی حدیث میں مہر وہ مال ہے جو عقد نکاح کے وقت شوہر پر بیوی سے نفع اٹھانے کے عوض لازم ہو جائے، چاہے زوجین کی، یا بھی رضامندی سے (مہر مسمی) یا یا شہس عقد کی وجہ سے ہو (مہر مثل)۔ (۳)

(۱) مجمع مصنف کتب الشکح ص ۳۷۷، حاشیہ دائع الصائع ۲، ۸۱، قاموس المعیہ، مادة مہر

(۲) صحیح مسلم، ۱۷۷، الموسوعۃ المعیہ، مادة مہر ۳۹، ۱۵

(۳) حشر علی سر مختار، کتاب الشکح، ص ۲۳۰، ۴

قرآن وحدیث اور لغت عربی میں مہر کے دس نام ذکر کیے گئے ہیں، عطیہ، صدقہ اور بقیہ آئمہ اس شعر میں منج

ہے۔

حباء، واجر، ثم عقر، علائق (۱)

صدق، مہر، سحله، وعریصہ

باب المہر سے متعلق اصطلاحات:

(۱) مہر: تعریف گز رنگی۔

(۲) مہر مسمی: یہ وہ مہر ہے جو عقد نکاح کے وقت زوجین کی رضامندی سے طے ہو جائے۔

(۳) مہر مثل: مہر کی وہ مقدار جو عورت کے خاندان میں عام طور پر اس جتنی صفات والی عورتوں کے نکاح کے وقت دی جاتی ہے۔ (۲)

حلقہ دیگر فقہی اصطلاحات:

نقد: فقہاء کے اس فقرہ تین چیزوں کا نام ہے، طعام، پوشاک اور رہائش۔ نقد اور مہر دونوں عورت کے لیے شوہر کے ذمے واجب ہوتے ہیں، البتہ مہر عورت کی عزت واحترام کی وجہ سے، جب کہ نقد احتیاس (شوہر کے گھر میں رہنے) کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ (۳)

مہر کی شروعات:

قرآن وسنت کی روش سے مہر کی شروعات پر امت کا اجماع ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ مِثْلًا﴾ (۴)

ترجمہ: عورتوں کو ان کے مہر خوش سے دے دیا کرو۔

اسی طرح ارشاد نبوی ﷺ ہے:

”لا نکاح إلا بولي وشاهديين ومهر“ (۵)

(۱) الدر المختار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر ۲۲۰/۴

(۲) الدر المختار مع رد المختار، کتاب النکاح، باب المہر ۲۲۰/۴، المعانی علی هامش فتح القدیر، باب المہر ۲۰۴/۳

(۳) المعانی علی هامش فتح القدیر، باب المہر ۲۰۴/۳، الدر المختار، کتاب العلاق، باب العقیقہ: ۲۷۵-۲۷۸

(۴) النساء، ۴

(۵) مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب ما جاء فی الولی والشہود، رقم ۷۵۱۹، ۲۷۵/۴

مہر کے تذکرے کے بغیر نکاح کا انعقاد۔

حنفیہ مگر چاس بات کے قائل ہیں کہ مہر نکاح کے واجبات اور شرائط میں سے ہے، تاہم نکاح کرتے وقت مہر متعین نہ کرنے سے نکاح کے انعقاد پر کوئی اثر نہیں پڑتا، بلکہ اگر نکاح جسد شرائط کے ساتھ صحیح ہو تو محض عقد ہی مہر واجب ہونے کے لیے کافی ہے، اگرچہ میاں بیوی نے نکاح کے وقت مہر سے خاموشی اختیار کی ہو یا مہر نہ ہونے پر دونوں نے فیصلہ کیا ہو۔ دونوں صورتوں میں نفس عقد سے ہی سے مہر مکمل واجب ہو کر عورت کے لیے مطالبے کا حق ہوگا۔ یہ الگ بات ہے کہ عورت بعد میں اپنا مہر معاف بھی کر سکتی ہے اور شوہر کو ہبہ بھی کر سکتی ہے، لیکن ابتداء اس کے لیے یہ حق نہیں کہ وہ مہر کی نفی کر کے نکاح کرے، البتہ حنفیہ کے ہاں نکاح فاسد کی صورت میں نفس عقد سے مہر واجب نہیں ہوتا، بلکہ مہر کے وجوب کے لیے دُخول (مہرت) بھی ضروری ہے۔ (۱)

مہر کی مقدار:

فقہائے احناف کا موقف یہ ہے کہ مہر کی کم زکم مقدار دس درہم ہے۔ چنانچہ حضرت چاڑ فرماتے ہیں:

”سمعت رسول اللہ ﷺ يقول، ”ولا مہر أقل من عشرة دراهم“ (۲)

دس درہم شرعی کی مقدار مروجہ اوزن کے مطابق دو تومر ساڑھے سات ماٹہ (30.0618 ماٹے) چاندی

جتی ہے۔ (۳)

مہر کی زیادہ سے زیادہ مقدار کی کوئی حد مقرر نہیں، ہر شخص اپنی حیثیت اور استطاعت کے مطابق دو تومر ساڑھے سات ماٹہ چاندی سے زیادہ جتنی مقدار چاہے، بیوی کی رضا مندی سے مقرر کر سکتا ہے، البتہ بہت زیادہ مقدار میں مہر مقرر کرنا شریعت کی نظر میں پسندیدہ نہیں۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے

”إن أعظم النکاح برکۃً أیسره مؤلۃ“ (۴)

برکت کے لحاظ سے زیادہ بہتر نکاح وہ ہے جس میں اخراجات کم ہوں۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی المہر ۳، ۴۸۴، فصل فی بیان ما یحب بہ المہر: ۳/۵۶۴، الہدایۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۳۴۵، مکتبہ رحمانیہ لاہور

(۲) إعلاء السنن، باب لا مہر أقل من عشرة دراهم ۹۱/۱۱

(۳) اوزان شریعہ، راجع الوقت اور ان کے مضائق منہ، ص ۱۶

(۴) مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الثالث: ۲۶۸/۲، قدیمی کتب خانہ کراچی

در اصل مہر عورت کے حق میں ایک اعزاز اور اکرام ہے، اس لیے شریعت کا غنایہ ہے کہ اس کی مقدار نہ تو اتنی کم ہو جس میں اعزاز و اکرام کا یہ پہلو بالکل ناپید ہو جائے اور نہ ہی یہ مقدار اتنی زیادہ ہو کہ شوہر کو اس کی ادائیگی کی وسعت، استطاعت ہی نہ ہو اور مہر اس کے حق میں گلے کا شوق بن کر رہ جائے۔

ازدواج مطہرات و منات طاہرات کا مہر

حضرت ام حبیبہؓ کے سوا حضور ﷺ کی تمام ازدواج مطہرات و منات طاہرات کا مہر ساڑھے بارہ اوقیہ چاندی تھا جس کی مقدار پانچ سو درہم (موجودہ 1530.9 ماشے چاندی) بنتی ہے، البتہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم مقرر ہوا تھا جو نجاشی بادشاہ نے ادا کیا تھا۔ بہر حال اگر وسعت و طاقت ہو تو اتباع سنت کی نیت سے اتنا مہر (1530.9 ماشے چاندی) مقرر کرنا مستحب ہے۔ عرف میں اس مقدار کو مہر فاطمی بھی کہتے ہیں۔ (۱)

کن سی چیزیں مہر بن سکتی ہیں؟

حنفیہ کے ہاں ہر وہ چیز مہر بن سکتی ہے جو

(۱) مال ہو، چاہے عین ہو یا کسی چیز کے منافع ہوں۔

(۲) مستقیم، یعنی شرعی نقطہ نظر سے قابل قیمت ہو۔

(۳) معلوم و متعین ہو، خواہ گفتگو کے ذریعے مقدار مہر کی صراحت کر دی جائے یا اشارہ کے ذریعے مہر کی تعیین ہو جائے۔

اگر تعین کرتے وقت ان شرائط میں سے کوئی بھی شرط فوت ہو جائے تو مہر مشکل واجب ہوگا۔ (۲)

مذکورہ اصول کی روشنی میں تعیم قرآن، زاد شوہر کی خدمت وغیرہ کو مہر بنانا جائز نہیں، اس لیے مذکورہ اشیاء مال

نہیں، لہذا مذکورہ اشیاء کو مہر مقرر کرنے سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور عورت کے لیے مہر مشکل واجب ہوگا۔ (۳)

(۱) الصحيح لمسلم مع حاشیة للواری، کتاب النکاح، باب الصداق، ۱/۵۵۸، قدیمی کتب معانیہ اور ن شرعیہ۔

(۲) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ما یصح تسمیہ مہر، فصل فی حکم جہالة المہر: ۳/۴۹۱-۵۰۲، الفتاویٰ

الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر ۱/۳۰۲

(۳) بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی ما یصح تسمیہ مہر، فصل فی حکم جہالة المہر: ۳/۴۹۱-۵۰۲، الفتاویٰ

الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر: ۱/۳۰۲، ۳۰۳

نزدوم مہر کے اسباب:

حنفیہ کے ہاں عورت کے لیے مہر نہیں وجوہ سے مایم ہوتا ہے۔ اگر ان تین وجوہ میں سے کوئی ایک بھی پائی جائے تو عورت کے لیے پورا مہر (پا ہے مہر مسک ہو یا مہر مثل) واجب ہو جاتا ہے۔ مہر مسک یا مہر مثل کے وجوب کے ساتھ ساتھ مذکورہ صورتوں میں عورت کو متعدد دینا، یعنی رعشتی کے وقت کپڑوں کا ایک جوڑا دینا بھی مستحب ہے۔

(۱) نکاح کے بعد شوہر بیوی کے ساتھ ہم بستری (دخل) کر لے۔

(۲) عورت شوہر کے سپہ ہم بستری کے مکمل موقع (خلوت صحیح) فراہم کر دے، جہاں ہم بستری سے کوئی حسی، شرعی اور طبعی مانع نہ ہو۔

(۳) زوجین میں سے کسی ایک کا انتقال ہو جائے۔ (۱)

مختلف حالتوں میں مہر کے احکام:

(۱) نکاح کے وقت مہر متعین کیا اور پھر دخول اور خلوت کے بغیر طلاق ہوگئی تو اس صورت میں عورت کو مہر مسک کا نصف ملے گا۔ اس صورت میں عورت کے لیے نہ تو متعد (کرتا، اوڑھنی اور چادر) مستحب ہے اور نہ واجب ہے۔

(۲) نکاح کے وقت مہر متعین نہیں کیا یا ایسی چیز کو مہر متعین کیا جس میں مہر بننے کی صلاحت نہیں تھی اور خلوت وغیرہ سے پہلے طلاق ہوگئی تو ایسی عورت کے لیے صرف متعد واجب ہوگا۔ حنفیہ کے ہاں متعد کی یہ قسم واجب ہے، اس لیے کہ یہاں پر مہر کا کوئی حصہ بھی واجب نہیں ہوتا۔

فقہاء کے ہاں متعد کا اصول یہ ہے کہ نکاح کی جس صورت میں مہر مثل واجب ہوتا ہے، وہاں طلاق قبل بدخون (صحبت سے پہلے طلاق) سے متعد واجب ہوگا۔ متعد واجب ہونے کے لیے ایک اور اصول یہ ہے کہ جہاں کہیں زوجین کے درمیان قبل الدخول جدائی کا سبب مر ہو (طلاق کے ذریعے ہو، کسی حسانی عیب یا مصاہرت ارضاعت کی وجہ سے ہو) وہاں پر عورت کے لیے متعد واجب ہوتا ہے، تاہم اگر جدائی کا سبب عورت ہو تو متعد واجب نہیں ہوگا۔ (۲)

(۱) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یأكد به المهر ۳/ ۵۲۔ الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب السابع، الفصل الثانی ۱۰/ ۳۰۳، ۴۔

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب السابع، الفصل الثانی فی ما یأكد به المهر والنفقة ۱۰/ ۳۰۳، ۴۔ بدائع الصالح، فصل فی بیان ما یسقط به نصف المهر ۳/ ۵۱۶-۵۱۷۔ الہدیہ، کتاب النکاح، باب المهر ۲۰/ ۳۱۶، ۳۱۷۔

مہر کی مقدار:

مہر عورت کے ٹیس کیڑوں (کرتا، چادر اور اوڑھنی) کا نام ہے، موجودہ دور میں خاتون کے پورے لباس میں کم از کم یہ ٹیس کیڑے شامل ہیں جس کے معیار اور قیمت کا اعتبار بیوی اور شوہر کے حالات کو دیکھ کر کیا جائے گا، تاہم اگر شوہر اپنی مرضی سے زیادہ دینا چاہے تو کوئی ممانعت نہیں، اس لیے کہ ارشاد خداوندی ہے (۱)

﴿وَمِنْ عَوْنِ غُلِّ الْمُؤْسِيعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُفْتِرِ قَدْرُهُ﴾ (۱)

ترجمہ: اور ان مطلقہ عورتوں کو کچھ خرچ دو، آسودہ حال پر اس کی حالت کے موافق خرچ ہے اور تنگ دست پر اس کے موافق خرچ ہے۔

نکاح کے بعد مہر متعین کرنے کا حکم:

اگر نکاح کے بعد میاں بیوی نے یا ہی رضامندی سے مہر کی مقدار متعین کر دی یا قاضی نے مہر مقرر کیا تو دخول، خلوت صحیحہ اور زانیہ میں سے کسی ایک کی صورت میں یہی متعین مہر واجب ہوگا، ایسے اگر اس تین امور سے قبل طلاق ہوگئی تو مہر کسی کا نصف واجب نہیں ہوگا، بلکہ متعین ہی واجب ہوگا۔ (۲)

کن امور سے تمام مہر ساقط ہو جاتا ہے؟

چار امور سے تمام مہر ساقط ہو جاتا ہے

- (۱) طلاق کے بغیر کسی اور وجہ سے شوہر اور بیوی کے مابین تفریق و جدائی آجائے، بشرط یہ کہ عورت سے دخول اور خلوت نہ کی ہو۔ مذکورہ صورت میں تفریق کا سبب چاہے مرد ہو یا عورت، بہر صورت تمام مہر ساقط ہو جائے گا۔
- (۲) عورت دخول سے پہلے یا بعد میں تمام مہر سے شوہر کو بری کر دے، بشرط یہ کہ مہر بھی تک شوہر کے ذمے دیں، یعنی باقی ہو۔

- (۳) عورت دخول سے پہلے یا بعد میں مہر کے بدلے شوہر سے خلع کر لے۔

(۱) البقرة: ۲۳۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الدب السابع، الفصل الثانی فی ما یتأكد به المہر النعق: ۱، ۳، ۴، ۵، بدائع الصالح، فصل فی بیان ما یسقط به نصف المہر ۵۴۲/۲-۵۴۷، الہدایہ، کتاب النکاح باب المہر ۲، ۳۱۷

(۴) عورت تمام مہر شوہر کو ہبہ کر دے۔ (۱)

مہر مثل کی وضاحت:

مہر مثل سے مراد وہ مقدار ہے جو عورت کے ردھب کی خاندان (بہن، پھوپھی، چچا زاد بہن وغیرہ) کی عورتوں کا مہر رہا ہو۔ مہر مثل کے وجوب کے لیے عقد کے وقت منکوحہ وراس کے خاندان میں اس کی عمر، حسن و جمال، دولت، کنوار پن، عفت و پاکیزگی، علم و ادب اور مکمل اخلاق کے اعتبار سے دوسری لڑکیوں کا موازنہ کیا جائے گا۔ ان شرائط میں ان لڑکیوں کا یکساں ہونا ضروری نہیں، بلکہ قریب قریب ہونا کافی ہے۔ (۲)

مہر مغل اور مؤجل:

اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ نکاح کے وقت مہر ادا کرنا ضروری نہیں۔ ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ پھر مہر فوراً دیا کر دیا جائے یا نصف ادا کر دیا جائے اور نصف کے لیے وقت متعین کیا جائے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پورے کا پورا مہر دھار ہو، تاہم ادھار ہونے کے لیے ضروری ہے کہ ادائیگی کے لیے خاص وقت متعین کیا جائے۔ اگر عقد کے وقت قبل دیا جیل کا تذکرہ کیے بغیر مہر مقرر ہوا یا تا جیل کے ساتھ مقرر ہوا، لیکن وقت متعین نہیں ہوا یا وقت متعین تھا، لیکن نہیں آ سبب مجھوں تھا تو ان تمام صورتوں میں یہ مہر مغل کہلے گا۔ (۳)

مہر کی دائیگی اور عدم ادائیگی کے احکام:

مگر مہر نکاح کے وقت فوراً داند کیا گیا، تب بھی یہ مرد کے ذمہ ایک ذین اور قرض ہے جس کی ادائیگی اس واجب ہوگی۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ اگر کسی نے نکاح کیا، مہر بھی متعین کیا، لیکن مہر ادا کرنے کی نیت نہیں ہے تو رانی و ردکار ہے۔ (۴)

(۱) بدائع الصالح، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یسقط بہ کل المہر ۵۲۸/۳، ۵۲۹

(۲) المبررات المستندة مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر، مطب فی بیان مہر المثل ۲۸۱/۴، ۲۸۵، الہدایہ، کتاب النکاح، باب المہر ۳۵۴/۲

(۳) بدائع الصالح، فصل فی بیان ما یجب بہ المہر ۵۱۴/۳، ۵۱۵

(۴) مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب فی من حی ان لا یؤتی صدق امرأته، رقم ۶۷۰، ۲۷۳/۱

مہر منقل کی دہائی سے قبل عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ شوہر کو خود پر قدرت نہ دے یا اس کے گھر میں نہ رہے یا بلا چارٹ سفر پر جائے، البتہ کسی متعین وقت کے ساتھ مہر کو متوجہل کرنے کی صورت میں اس کو یہ حقوق حاصل نہیں ہوں گے۔ (۱)

نکاح شغار کا حکم

مگر کوئی شخص اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح کسی دوسرے شخص سے اس شرط پر کرائے کہ یہ دوسرا شخص اس کے بدلے اپنی بیٹی یا بہن وغیرہ کا نکاح اس سے کرے گا اور عورتوں کا یہ تادری بطور مہر مقرر ہو جائے تو یہ فعل ذات خود ناجائز ہے، البتہ دونوں نکاح منعقد ہوں گے اور دونوں لڑکیوں کے لیے مہر منقل لازم ہوگا۔ (۲)

مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا اختلاف

اگر زوجین کے مابین اصل مہر، یعنی مہر کے ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف ہو جائے تو مہر منقل پر یصلہ ہوگا اور اگر زوجین کے درمیان مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو اوں کو گواہوں کے بیان پر فیصلہ ہوگا، نیک اگر کسی کے پاس بھی گواہ ہوں تو پھر مہر منقل سے جس کا دعویٰ قریب ہوگا اسے قبول کر دیا جائے گا۔ (۳)

موجودہ دور میں "نکاح نامہ" میں حق مہر لکھا جاتا ہے یا اسٹامپ پیپر پر خاوند تحریری طور پر لکھ کر دیتا ہے، شریعت کی روش سے اس میں کوئی حرج نہیں۔ نقد کے علاوہ سونا، چاندی، گھر، پلاٹ یا کوئی بھی جائیداد حق مہر میں دی جاسکتی ہے۔ ماہانہ، خراجات کی مد میں جو کچھ نکاح نامہ میں لکھا جاتا ہے، وہ حق مہر کا حصہ قرار نہ ہوگا۔



(۱) جامع المسامع، کتاب النکاح، فصل فی بیات، صاحبہ بہ المہر ۵/۳، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱

باب المهر

(مسائل)

مہر کی کم از کم مقدار

سوال نمبر (196):

نکاح کرتے وقت میاں بیوی مال کی جو بھی مقدار بطور مہر مقرر کریں تو اس سے حق مہر کی تعیین ہو جائیگی یا پھر مہر کی کم از کم مقدار متعین ہے جس کا لحاظ کرنا ضروری ہے، اگر متعین ہو تو آج کل کے لحاظ سے اس کی مقدار کیا بنتی ہے؟

بینوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفیق:

علمائے احناف کے ہاں مہر کی کم از کم مقدار شریعت کی طرف سے مقرر ہے، اس سے کم مقدار کا مہر متعین نہیں کیا جاسکتا، ورنہ میر مثل لازم ہوگا۔ مہر کی اقل مقدار دس درہم ہے، موجودہ مالیت کے لحاظ سے یہ مقدار 30 0618 ماشے چاندی یا اس کی مروجہ قیمت کے برابر بنتی ہے، چونکہ چاندی کی قیمت میں وقتاً فوقتاً اتار چڑھاؤ آتا رہتا ہے، اس لیے کرنسی کے لحاظ سے مہر کی اقل مقدار حتمی طور پر نہیں بتلائی جاسکتی، بوقت ضرورت 30.0618 ماشے چاندی کی قیمت معلوم کر کے مہر مقرر کر جاسکتی ہے۔

واللہ اعلم

أقله عشرة درہم (۱)

ترجمہ: مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے۔



مہر کی مناسب مقدار

سوال نمبر (197):

مہر کتنا مقرر کرنا چاہیے؟

بینوا انؤجروا

الجراب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر ایک اعز ذمہ ہے جس سے عورت کا اعزاز و اکرام مقصود ہوتا ہے، پس مہر نہ تو اتنا کم ہو کہ اس سے مقصود ہی فوت ہو جائے اور نہ اتنا زیادہ ہو کہ شوہر کی مالی استطاعت سے باہر ہو کہ پھر شوہر عدم ادائیگی کی وجہ سے رخصتی نہ کر سکے اور یا جزوی و کلی طور پر معاف کرنے کی نوبت آئے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں مہر کی یہ صورتی سے لوگوں کو منع کر دیا تھا۔

شریعت مطہرہ نے مہر کی کم از کم مقدار دس درہم مقرر کی ہے (30.0618 ماشے چاندی کے برابر ہوتا ہے) جس کی قیمت موجودہ وقت کے اعتبار سے معلوم کی جاسکتی ہے، جب کہ اس سے کم مقدار کی شریعت میں اجازت نہیں۔

والذلیل علی ذلك :

أقل المهر عشرة دراهم مصروبة أو غير مضروبة حتى يحوز ورل عشرة نبرا وإن كانت قيمته

أقل (۱)

ترجمہ۔ مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے، چاہے (درہم) ڈھنڈے ہوئے ہوں یا نہ ہوں، جائز ہے اگرچہ اس کی قیمت کم ہو۔

قال عمر بن الخطاب ألا لا تعالوا صدقة النساء فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولاكم بها سي الله صلى الله عليه وسلم ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكح شيئا من مسائه ولا أنكح شيئا من بيانه على أكثر من شئتي عشرة أوقية. (۲)

ترجمہ۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ عورتوں کے مہروں میں زیادہ تجاوز نہ کرو، کیوں کہ اگر یہ دنیا میں عزت و شرافت اور اللہ تعالیٰ کے ہاں پرہیزگاری کا ذریعہ ہوتا تو آپ ﷺ تم سے اس کے زیادہ لائق تھے، لیکن مجھے نہیں معلوم کہ آپ ﷺ نے ازواج مطہراتؓ یا اپنی بیٹیوںؓ کے نکاح میں بارہ اوقیوں سے زیادہ مہر مقرر فرمایا ہو۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الأول ۳۰۶/۱

(۲) سنن الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی مہر النساء ۲۱۱/۱

مہر کے طور پر سرکار زمین متعین کر دینا

سوال نمبر (198):

ایک عورت کو اس کے نکاح کے وقت سرکار نے بطور مہر سات کنس زمین متعین کر دی جو کہ اس شخص کی اپنی ملک میں تھی، اس وقت کو ہوئے برسوں بیت گئے۔ اب اس شخص کے بیٹے (جو کہ اس عورت کے دیور ہیں) اس زمین پر قابض ہیں اور اس کے حق مہر ہونے کی حیثیت سے منکر ہیں، حالانکہ وہ شخص اب زندہ سلامت ہے اور اس بات کا اقرار بھی کر رہا ہے۔ شرعاً ایسے مہر کی کیا حیثیت ہے اور اس کا حق کس کو پہنچتا ہے؟

جنو انزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کے انعقاد کے دوران اگر شوہر کی بیوی اس کا ولی، یعنی باپ مہر کی ادائیگی کا ضامن بن جائے تو شرعاً ناجائز ہے۔ ایسی صورت میں چاہے میسر بیوی بالغ ہوں یا نابالغ۔ بہر صورت باپ مہر کی ادائیگی کا ذمہ دار رہے گا، تاہم یہ بھی ذہن نشین رہے کہ بیوی کو جس طرف ضامن (ولی) سے مطالبہ کا حق ہے، اسی طرح اس کے لیے بالغ شوہر سے بھی مطالبہ کا حق ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی سرے مہر کی ذمہ داری قبول کی ہو اور اب وہ زندہ بھی ہو، اور اقرار بھی کر رہا ہو تو عورت کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے سرے مہر کا مطالبہ کرے، دیور لوگوں کا اس کے حق مہر (متعین زمین) کے بارے میں کوئی حق نہیں پہنچتا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله (روصح صحاح ابی ہریرہ) أي سواء كان ولي الزوج أو الزوجة، صغيرين

كأنا أو كصغير (۱)

ترجمہ

اور ولی مہر کا ضامن بن سکتا ہے، چاہے شوہر کا ولی ہو یا بیوی کا وہ ہو اور چاہے یہ دونوں چھوٹے ہوں یا بڑے (بالغ) ہوں۔

متعین مہر کا حق دار نکل آتا

سوال نمبر (199):

اگر ایک شخص بیوی کو کوئی کمرہ مہر کے طور پر دے دے، لیکن بعد میں پتہ چلے کہ یہ کمرہ تو اس شخص کی پہلی بیوی کا ہے، جسے وہ اس کو بطور مہر دے چکا تھا تو ایسی صورت میں دوسری بیوی کو بطور مہر کیا ملے گا؟

پیشوا تاجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے مہر عورت کا ازدواجی حق ہے جو کہ نکاح کرنے پر شوہر کے ذمہ واجب ہو جاتا ہے۔ اگر متعین کیا گیا ہر ضائع ہو جائے یا اس کا کوئی دوسرا اصل، نکل نکل آئے تو اگر اس چیز (مہر) کے مثل چیزیں سہیا کی جاسکتی ہیں، یعنی مہر ذوات الامثال میں سے ہوں، اسی طرح کی دوسری چیز لینے کی حق دار ہے، ورنہ اس چیز کی قیمت اسے بطور مہر ملے گی، لہذا شوہر یا تو اسی طرح کمرہ بنا کر دے یا موجودہ کمرہ کی قیمت بیوی کے حوالہ کرے۔

واللہ اعلم

وہو ترو جہا عی شیء بعہ، وعلت نیر التسلیم، أو استحق فإن کان ذلک من ذوات الأمثال

رجعت علی الزوج بالمثل، ولا بالمعیمة. (۱)

ترجمہ:

اور اگر کسی نے عورت کے ساتھ کسی معین چیز پر شادی کی اور وہ چیز دینے سے پہلے ضائع ہو گئی یا اس کا کوئی حق دار نکل آیا تو اگر اس کے ہم مثل چیز مل سکتی ہوں تو عورت شوہر سے اسی طرح کی چیز لے گی، ورنہ قیمت لے گی۔



سسر کی تعین مہر اور ترکے سے اس کا حصول

سوال نمبر (200):

ایک شخص نے اپنی حیات میں بہو کو مہر کے طور پر اپنی جائیداد کی نشان دہی کر دی کہ یہی اس کا مہر ہوگا، لیکن مہر پر

قبضہ ہونے سے پہلے ہی وہ وفات پا گیا۔ اب جب کہ اس کی جائیداد کی تقسیم کی جا رہی ہے، بہو کا دعوائی مہر سامے آیا ہے، شریعت کی روش سے اسے مہر کا حق پہنچتا ہے یا نہیں؟

ہینو انڈیا

الجواب بحوالہ التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نکاح کرنے سے بیوی کا حق مہر شوہر کے ذمے واجب الیٰہ ہو جاتا ہے، لیکن اگر اس کا والد مہر کی نشان دہی و ادائیگی کر دے تو اس سے شوہر کا ذمہ وارٹ ہو جاتا ہے البتہ اس کے لیے مہر پر قبضہ ضروری ہوتا ہے، ورنہ نزاع کی صورت میں شوہر ہی مہر کا ذمہ دار ٹھہرتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر عورت کے سر نے اپنی جائیداد سے مہر دینے کا وعدہ کیا ہو، لیکن ادائیگی نہیں کی ہو تو مہر اب بھی واجب الیٰہ دیکھا جائے گا، لہذا سب کی رضا و رغبت کی صورت میں اسی جائیداد سے وہی متعین شدہ حصہ دیا جائے گا، ورنہ یہ بھی ممکن صورت ہے کہ شوہر چونکہ سب ذمہ دار ہے، اس لیے وہ مذکورہ متروکہ جائیداد میں اپنے حصے سے بیوی کا حق مہر دے دے۔ الغرض متعین شدہ حصہ کے بقدر جائیداد بہر حال بیوی کا حق مہر ہے، یہی ہو تو بہتر، ورنہ اس کی قیمت عورت کا حق ہے۔

ولو كان الابن كبيراً وضمن الاب عنه بغير امره في صحته، ثم مات، لآب واعدت المرأة من تركته لم يرجع ورفته. (۱)

اگر بیٹا بڑا ہو، اور والد اس کے کہنے کے بغیر اس کی (مہر کی) ضمانت اپنی صحت ہی میں لے لے اور پھر والد وفات پا جائے اور عورت اس کے ترکہ میں سے (مہر) لے لے تو ورنہ اس سے واپس نہیں کر لیں گے۔



بہو کے مہر کی ادائیگی سے انکار کرنا

سوال نمبر (201):

ایک شخص کی شادی کے موقع پر اس کے والد نے مہر کی ادائیگی کی ذمہ داری قبول کر لی۔ اب اس کا بیٹا اس مہر کی

ادا نیکی کا مطالبہ کر رہا ہے، جب کہ والد ادا نیکی نہیں کر رہا تو ایسی صورت میں مہر کی ادا نیکی کس کے ذمے عائد ہوتی ہے؟

بیشوا انتو جہرہ

المواب وبالله التوفیق :

مہر کی ادا نیکی بنیادی طور پر شوہر کی ذمہ داری ہے جس کی ادا نیکی نکاح کا عقد ہوتے ہی اس کے ذمے واجب ہو جاتی ہے اور اس لیے مہر کا مطالبہ شوہر سے کیا جائے گا، کسی اور رشتہ دار سے مطالبہ کرنا درست نہیں، البتہ اگر شوہر کا باپ مہر کی ادا نیکی کا ذمہ قبول کر لے تو اس پر ادا نیکی واجب ہے جس میں زوجین کی عمر کی کوئی قید نہیں، تاہم یہ ذہن نشین ہو کہ اگر شوہر کا باپ مہر سے انکار کرے تو شوہر پر مہر کی ادا نیکی واجب ہوگی، شوہر کا ذمہ تب فارغ ہوگا، جب بیوی کو مہر کی ادا نیکی ہو جائے، ورنہ شوہر سے مہر کے مطالبہ کا حق بدستور قائم رہے گا۔

والله لیل علیٰ ذلک :

قرآن: (وصح صمان الولی مہرہا) ای سواہ کما ولی الزوج أو الزوجة، صغیریں کما

اور کبیریں۔ (۱)

ترجمہ: والدی مہر کا ضامن بن سکتا ہے، چاہے شوہر کا ولی ہو یا بیوی کا ولی ہو اور چاہے یہ دونوں چھوٹے ہوں یا بڑے (ہاش) ہوں



متنازعہ زمین بطور مہر مقرر کرنا

سوال نمبر (202):

ایک شخص نے بیوی کو سورا کناں نہری زمین بطور مہر لکھوا دی، لیکن دینے سے قبل اپنی پوری نہری زمین بیٹے کے نام کر دی، بعد میں اس سے سولہ کناں زمین بیوی کو دی اس شخص کے انتقال کے بعد مسئلہ متنازعہ ہے، کیوں کہ بیٹا اس پہلی نہری زمین کو والد کی جانب سے ہبہ سمجھتا ہے اور مہر کی ادا نیکی والد کے دوسرے جائیداد (رہائشی وغیرہ) سے کرانا چاہتا ہے، شرعی نقطہ نظر واضح فرمائیں۔

بیشوا انتو جہرہ

الجواب و مسائلہ التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر کی ادائیگی شوہر کے ذمے لازم ہے، اگر زندگی میں دانہ کر سکے تو اس کے مترکہ مال سے ادائیگی کی جائے گی، اگر مہر کوئی متعین معصوم چیز ہو تو وہی چیز دی جائے گی، ورنہ اس کی مثل یا قیمت دی جائے گی۔ صورتِ مسئلہ میں اگر نہری زمین پر بیٹے کا قبضہ ثابت ہو چکا ہو تو چونکہ یہ قبضہ سے تام ہو جاتا ہے، لہذا بیوی کو مہر کی ادائیگی اسی زمین سے نہیں، بلکہ اس جیسی دوسری زمین سے (اگر موجود ہو) یا اس کی قیمت سے کی جائے گی اور اگر شوہر نے بیٹے کے قبضہ سے پہلے ہی مہر کی ادائیگی اس زمین سے کی ہو تو سوا کمال زمین اسی نہری زمین میں سے بیوی کی ملکیت ہوگی۔

والد لیل علی ذلک :

(رقم، حبة، ناقص، الكامل) (قوله بالنقص) فبشرط النقص قبل الموت (۱)

ترجمہ بہرہ پورے طور پر قبضہ کر لینے سے پورا ہو جاتا ہے، پس (بہرہ پر) قبضہ (وہب کی) موت سے پہلے شرط ہے۔ و سوترو جہ علی شیء بعہ، و هلث قبل التسليم، أو ستنحو، ہوں گاں دیت مس دوات الامثال رجعت علی الزوج بالمثل، و الا بالقيمة، (۲)

ترجمہ اور اگر کسی نے عورت کے ساتھ کسی معین چیز پر شادی کی اور وہ چیز دینے سے پہلے خالی ہو گئی، اس کا کوئی حق وارث نہ آئے تو اگر اس طرح کی چیز مل سکتی ہو تو وہ عورت شوہر سے اسی طرح کی چیز لے گی، ورنہ قیمت لے گی۔



مہر کے مطالبہ کا استحقاق

سوال نمبر (203).

اگر شوہر بیوی کے حق مہر کی ادائیگی میں نال مثل سے کام لیتا رہے تو کیا بیوی مہر کی وصولی کا پرزور مطالبہ کر سکتی ہے؟ نیز مہر کی ادائیگی کا یہ مطالبہ کس وقت جائز ہے؟

مبعوث احمدی

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، ۱/۲۹۳

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل التاسع فی ہلالک المہر، ۱/۳۱۶

الجواب وبالله التوفیق:

مہر کے وجوب کا تعلق نکاح سے ہے، جب نکاح صحیح طور پر منعقد ہو جائے تو مہر بھی واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ اگر مہر قبل ہو تو فوری طور پر در اگر مؤجل ہو تو مقرر وقت تک اس کی ادائیگی لازمی قرار پاتی ہے۔ مہر کی ادائیگی تین امور سے مؤند ہو جاتی ہے جس میں جماع خلوت صحیحہ اور زوجین میں سے کسی ایک کی موت شامل ہے، لہذا ان تینوں میں سے کسی ایک کے موجود ہونے کی بنا پر بیوی مہر کا پرزور مطالبہ کر سکتی ہے، اس کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ شوہر کا مہر کی ادائیگی میں ٹال مٹول کرنے کی صورت میں ازدواجی حق (ہم بستری) روک دے۔

والدلیل علیٰ فذلك:

المہر بتاكد باحد معان ثلاثة الدخول، والعنوة الصحيحة، و موت أحد الزوجین۔ (۱)
ترجمہ مہر تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ مؤکد ہوتا ہے دخول، خلوت صحیحہ اور میوں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔



نافرمان بیوی کا مہر

سوال نمبر (204):

خاوند اور بیوی کے درمیان گھریلو امور پر ناچاقی ہوئی، بیوی بیکے چلی گئی۔ اب خاوند کہتا ہے کہ میں اسے مہر گز نہیں دوں گا، کیوں کہ یہ میری نافرمان ہے، جب کہ ن کا ایک بچہ بھی ہے۔ کیا شوہر اس طرح مہر کی ادائیگی روک سکتا ہے؟

بیٹو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مہر بیوی کا ایسا حق ہے جو اس کی مرضی کے بغیر نہ کم ہوتا ہے اور نہ ہی ساقط ہوتا ہے، البتہ جماع، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کے وفات پانے پر مہر مؤکد ہو جاتا ہے، یعنی اس کی ادائیگی لازم ہو جاتی ہے۔ صورت مسئلہ میں اگر شوہر اپنی بات میں سچا ہو، تب بھی عورت کی نافرمانی کی وجہ سے اسے مہر کے حق سے

محروم نہیں کیا جاسکتا، بلکہ اس کا مہر جماع کی وجہ سے موکد ہو چکا ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک :

المهریتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة المصححة، وموت أحد الزوجين. (۱)
ترجمہ: مہر تین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہو جاتا ہے، دخول، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔



رخصتی سے پہلے طلاق یا نفۃ عورت کا مہر و نفقہ

سوال نمبر (205).

ایک عورت کا نکاح کسی شخص کے ساتھ ہو جائے، لیکن رخصتی سے قبل ہی شوہر اسے طلاق دے دے، ایسی صورت میں یہ عورت مہر اور نان نفقہ میں کتنے حصے کی حق دار بنتی ہے۔ مزید شوہر پر بیوی کے کیا حقوق لازم ہوں گے۔ جب کہ نکاح کے وقت مہر اور نان و نفقہ کی تعیین ہو چکی تھی۔

بیشوا انؤجروا

الجواب وبالله التوفيق :

شرعی نقطہ نظر سے اگر کسی عورت کو جماع یا خلوت صحیحہ سے پہلے ہی طلاق مل جائے تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی، جب کہ نان نفقہ کا انحصار عورت کی رخصتی اور شوہر کے گھر میں اس کی مرضی کے مطابق زندگی بسر کرنے پر ہے، جب تک عورت شوہر کی مرضی سے اس کے ہاں رہنا شروع نہ کر دے، تب تک نان نفقہ کی حق دار نہیں۔

صورت مسئلہ میں مذکورہ عورت مقررہ نصف مہر کے علاوہ کسی چیز کے مطالعے کا حق نہیں رکھتی، کیوں کہ ابھی خاوند کے گھر رخصتی نہیں ہوئی۔

والد لیل علیٰ ذلک :

یحجب (لنصف بطلاق قبل وطن، أو خلوة). (۲)

ترجمہ: وطن یا خلوت صحیحہ سے پہلے طلاق ملنے پر آدھا مہر واجب ہوتا ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہمدیۃ کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الثانی ۳۰۲/۰

(۲) الدر المختار علی صد رو المختار، کتاب النکاح، باب المہر ۴/۲۳۵، ۲۳۶

العقد واجبة للزوجة على زوجها مسلمة أو كافرة إذا سلمت نفسها إلى منزله. (۱)
ترجمہ۔ شوہر پر بیوی کا عقد واجب ہے، چاہے وہ بیوی مسلمان ہو یا کافر، جب وہ اپنے آپ کو شوہر کے گھر میں حوالہ کر دے۔



بیوی کی وفات پر واجب الاوامر

سوال نمبر (206):

خود نے نکاح کرتے وقت بیوی کے لیے حق مہر کے طور پر 15 تولہ سونا، پچاس ہزار نقدی اور پانچ سرلہ رقبہ پر مشتمل ایک مکان کی تعیین کر دی، لیکن صرف 8 تولہ سونا کی بروقت ادائیگی کر دی، باقی مہر ابھی ذمہ پر باقی تھا کہ بیوی انتقال کر گئی، ایسی صورت میں مذکورہ مہر کا کیا حکم ہوگا؟

بینوا اتوا جروا

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں شک نہیں کہ حق مہر عقد نکاح کر لینے سے ہی واجب ہو جاتا ہے اور جب اس کی تعیین کر دی جائے تو وہی مقدار واجب ہو جاتی ہے، چنانچہ جماع، خلوت، میچھا اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت کی صورت میں مہر کی ادائیگی موکد ہو جاتی ہے۔

لہذا صورت مستورہ میں اگر پہلے خلوت میچھا یا جماع ہو چکا ہو تو اس سے مہر تام ہو چکا ہے اور اگر ابھی تک رخصتی نہیں ہوئی تھی تو عورت کی موت سے مہر موکد ہو گئی ہے، اس لیے بہر صورت شوہر کے ذمے حق مہر باقی ہے، وہ اس عورت کے ترکہ کا حصہ شمار ہوگا۔

والدليل على ذلك:

المهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين. (۲)

ترجمہ۔ مہر تعین امور میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہوتا ہے: دخول، خلوت صحیحہ اور میاں بیوی میں سے کسی ایک کی موت۔

(۱) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب النفقة: ۴/۴۴۱

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل الثانی ۳۰۳، ۶

طلاق کے بعد بیوی کا شوہر سے مہر کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (207):

شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور دونوں کے درمیان جدائی ہو گئی، اب بیوی شوہر سے مہر کا مطالبہ کر رہی ہے جو شادی کے وقت طے ہوا تھا، لیکن وہ شخص یہ سمجھ کر مہر کی ادائیگی سے انکار کر رہا ہے کہ ہمارا نکاح برقرار نہ رہ سکا، اس لیے اب مہر کی ادائیگی بھی لازم نہیں۔ تو کیا شرعی لحاظ سے عورت کا یہ مطالبہ درست ہے؟

بینو انڑ ہر دا

الجواب وبالله التوفیق :

مہر بیوی کا حق ہے جو کہ شوہر پر نکاح کے وقت واجب ہو جاتا ہے، چنانچہ نکاح ہو جانے کے بعد اگر اس عورت کے ساتھ یہ شوہر مل چکا ہو (ہم بستری کی ہو) یا صرف خلوت (بسی ملاقات ہوئی) جس میں کوئی شرعی مانع نہ ہو تو اس کی وجہ سے شوہر پر پورے مہر کی ادائیگی لازم ہوگی، اگرچہ اس کے بعد شوہر بیوی کو طلاق دے دے اور جب ایک مرتبہ مہر لازم ہو چکا ہے تو اب وہ ساقط نہیں ہوگا۔

صورت مسئلہ میں خلاق کے بعد عورت مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے، شوہر پر واجب ہے کہ وہ پورا مہر ادا کر دے

والد لیل علی ذلک :

وإذا خلا الرجل بامرأته، وليس هناك مانع من الوطء، ثم طلقها فلها كمال المهر. (۱)
ترجمہ اور جب کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں مل لے، جہاں کوئی مانع جماع بھی موجود نہ ہو، پھر اسے طلاق دے دے تو اس کا حق پورا مہر ہے۔



تجدید نکاح اور مہر میں اضافے کا مطالبہ

سوال نمبر (208):

اگر ایک مرتبہ میاں بیوی کے مابین شرعی نکاح ہو جائے اور طے شدہ مہر بھی ادا کر دیا جائے، لیکن رخصتی کے

وقت نکاح دوبارہ پڑھایا جائے تو کیا دوسری مرتبہ نکاح میں مہر کی تجدید یا دوبارہ تعیین وادائیگی ضروری ہے؟ جب کہ دہن کا مگرانہ مہر میں اضافے کا مطالبہ کر لے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق :

مجلس نکاح میں دوشری گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول اور مہر مقرر ہونے پر نکاح منعقد ہو جاتا ہے، کسی شری وجہ کے بغیر اس کی تجدید کی کوئی ضرورت نہیں رہتی اور نہ ہی مہر کی دوبارہ تقرری یا بڑھوتری کی ضرورت باقی رہتی ہے، بالخصوص جب کہ مہر ادا بھی کیا جا چکا ہو۔ اگر دوسری مرتبہ نکاح پڑھایا جائے، تب بھی دوسرے مہر یا پہلے کی زیادت کا مطالبہ درست نہیں، البتہ اگر شوہر اپنی مرضی سے مہر بڑھانا چاہے تو بڑھا سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك :

الریادة فی المہر صحیحۃ حال قیام النکاح عند علماء الثلاثة، کدائمی لمحیط فإذا اراد ہا فی المہر بعد العقد لزمته الریادة. ہذا إذا قبلت المرأة الریادة سواء کانت من جسس المہر أولا من روح ارمن رلی۔ (۱)

ترجمہ: مہر میں بڑھوتری نکاح کے قائم ہوئے کی صورت میں ہمارے تینوں علماء کے نزدیک صحیح ہے۔ محیط میں بھی اسی طرح ہے۔ پس اگر شوہر مہر میں بڑھوتری عقد کے بعد کر دے تو اس پر بڑھوتری لازم ہے (شوہر کے ذمے) یہ تب ہے، جب عورت اسے قبول کر لے، چاہے مہر کے جنس سے ہو یا نہ ہو، شوہر کی جانب سے ہو یا (اس کے) ولی کی جانب سے۔



مہر سے جان چھڑانے کی وجہ سے طلاق دینا

سوال نمبر (209):

ایک عورت کے نکاح میں رقم، سونا اور مکان کی ایسی مقدار بطور مہر مقرر کی دی گئی جو کہ شوہر کے دسترس سے باہر تھی اس نے یہ کہہ کر شادی کرنے سے معذرت کر لی کہ اگر مہر کم کر دیا جائے تو ادا کر دوں گا، ورنہ طلاق دے دوں گا۔ ایسی صورت میں اس کا یہ مطالبہ کس حد تک درست ہے اور اس کا حل کیا ہے؟

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، الفصل السابع فی الریادة فی المہر ۱۰/۲۱۲

الجواب وبالله التوفيق :

شریعت مطہرہ کی رو سے مہر اتنی مقدار میں طے کرنا چاہیے جو کہ شوہر کی طاقت سے باہر نہ ہو، تاہم نکاح کے منعقد ہونے ہی شوہر کے ذمے بیوی کا یہ مالی حق واجب ہو جاتا ہے۔ مہر کی تعمیل کی صورت میں متعینہ مقدار واجب ہو جاتی ہے، ورنہ مہر مثل واجب ہوتا ہے۔

صورت مسنونا میں مہر کی جو مقدار متعین کر دی گئی ہے، وہی مقدار واجب لا دا ہے، تاہم اگر شوہر خلوت صحیح سے قبل طلاق دے دے تو متعینہ مقدار کا نصف واجب رہے گا۔ مہر سے خلاصی کی صورت طلاق سے ممکن نہیں۔ اگر بیوی اپنی مرضی سے مہر کا کچھ حصہ یا سارے مہر معاف کر دینا چاہے تو کر سکتی ہے، یہی صورت میں اگر جزوی طور پر مہر معاف کر دے تو متعینہ مقدار کا بقیہ واجب رہے گا، جب کہ کل مہر کی معافی سے شوہر مکمل طور پر مہر کی ادائیگی سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب

(و صحیح سخطھا) (کلمہ أو بعضہ)۔ (۱)

ترجمہ

صورت کا پورا مہر یا بعض مہر کم کر دینا صحیح (چاہئے) ہے۔

وإن طلقها قبل الدخول بها والخلوة فلها نصف المسمى۔ (۲)

ترجمہ۔ اور اگر خاوند نے بیوی کو دخول اور خلوت سے پہلے طلاق دے دی تو وہ آدھے مہر کی حق دار ہوگی۔



طلاق کے بعد جہیز و مہر کی ادائیگی

سوال نمبر (210)۔

میں بیوی کی باہمی تپاقتی کی بنا پر عورت میکے جا کر بیٹھ گئی۔ اس کے والدین نے اپنے داماد سے طلاق کا مطالبہ کر دیا، شوہر صلح پر آمادہ ہے، لیکن سسرال لوگ کی ہمت دھری آڑے آ رہی ہے، ایسی صورت میں اگر شوہر ان کے

(۱) الدر المختار وحشی ص ۲۰۲ رد المحتار، کتاب النکاح، باب المهر ۲۱۸/۲

(۲) الہدایۃ، کتاب النکاح، باب المهر ۲۱۶/۲

مطالبہ پر بیوی کو طلاق دے تو کیا پورے مہر کی ادائیگی ضروری ہوگی؟ نیز جہیز کا کیا حکم ہوگا؟

پیشوا مؤجروا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے مہر نکاح کر لینے کے بعد خلوتِ صحیحہ سے لازم ہو جاتا ہے۔ بیوی کو طلاق پڑنے کی صورت میں اگر شوہر کو خلوتِ صحیحہ کا موقع میسر آچکا ہو تو اس پر مکمل مہر واجب ہے، جب کہ جہیز عام طور پر والدین کا اپنی بیٹی کے لیے یا اس کا بعض حصہ کسی اور (مثلاً سسرال، رشتہ دار) نے دولہن کے لیے خریدا ہوا ہوتا ہے، اس بنا پر جہیز بیوی کا حق ہوگا۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر شوہر بیوی کے ساتھ تنہائی میں ملا ہو (خلوتِ صحیحہ کی ہو) جہاں جماع کرنے سے کوئی مانع نہ ہو اور وہ طلاق دے دے تو عورت پورے مہرِ مسکمی کی حق دار ہوگی، تاہم خلوتِ صحیحہ سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں نصف مہر لازم ہوگا، جب کہ جہیز کا وہ تمام سامان عورت کا ہوگا، جو عورت کو کسی نے بطور ملکیت دے دیا ہو۔

والدليل على ذلك :

وإذا احتل الرجل بامرأته. وليس هناك مانع من الوطء. ثم طلقها قبل أن يكمل المهر. (۱)
ترجمہ: اور جب آدمی اپنی بیوی کے ساتھ خلوت میں رہے اور وہاں کوئی مانع (کوئی امر) بھی نہ ہو اور پھر اسے طلاق دے دے تو اس کے لیے پورا مہر ہوگا۔

جہر ابنتہ بجہار، وسلمها دلت ليس له لاسترداد منها دل العلامة الشامي: هذا إذا كان العرف مستمرا أن الأب يدفع مثله جهازا لاعارة. (۲)
ترجمہ: ایک شخص نے اپنی بیٹی کے لیے کچھ جہیز کا سامان تیار کر کے اس کے سپرد کر دیا تو باپ اس کو یہ سامان اپنی بیٹی سے واپس لینے کا حق نہیں۔ علامہ شامی فرماتے ہیں: 'یہ حکم تب ہے، جب اس بات پر عرف جاری ہو کہ باپ اس قسم کا سامان جہیز میں دیتا ہے، نہ کہ عاریت کے طور پر'۔



(۱) الطہاۃ، کتاب النکاح، باب المہر: ۳۴۷/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطب انجمن معتمدہ العیر: ۶/۴، ۷۱۳۰۶

جماع کے بغیر طلاق یافتہ عورت کا مہر

سوال نمبر (211):

اگر کسی عورت کا نکاح ہو جائے، رغبتی بھی ہو جائے لیکن میاں بیوی کے ایک جگہ اکٹھے ہونے سے پہلے اسے طلاق ہو جائے تو کیا وہ اس مہر کا مطالبہ کر سکتی ہے، جو عقد نکاح کے وقت ملے پایا تھا؟

بیسوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

مقتدر نکاح سے اگرچہ مرد کے رہے عورت کا مہر واجب ہو جاتا ہے، لیکن پورے مہر کے لازم ہونے کے لیے ضروری ہے کہ شوہر نے بیوی سے جماع کیا ہو یا خلوت میں، تا موقوف ما ہو کہ جس میں بیوی سے جماع کرنے پر قادر ہو اور کوئی شرعی مانع بھی نہ ہو۔ اگر خلوت صحیح یا وٹلی کے بغیر عورت کو طلاق پڑ جائے تو وہ آدھے مہر کی مستحق ہوتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

ویجب (نصفه بطلاق قبل وطئ، أو خلوة)۔ (۱)

ترجمہ: خلوت اور جماع سے پہلے طلاق پڑ جانے سے نصف مہر واجب ہوتا ہے۔



شوہر کی وفات پر عورت کے قبضہ شدہ مہر میں میراث کا اجرا

سوال نمبر (212):

ایک عورت کو خاوند اپنی زندگی میں جائیداد بطور حق مہر دے دے، عورت اس پر قبضہ بھی کر لے۔ شوہر کی وفات پر اس حصہ جائیداد میں شوہر کے ورثہ کا حق بنتا ہے یا نہیں؟

بیسوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی لحاظ سے شوہر جو مال بیوی کو بطور مہر دے دے، وہ اس عورت کی ملکیت بن جاتی ہے، شوہر کی وفات

کے بعد اس کے ورثا ستونی شخص کے صرف اس مال کی تقسیم کر سکتے ہیں جس پر ستونی کی ملکیت ثابت تھی۔

صورت مسئلہ میں عورت کو دی جانے والی جائیداد جب اسے شوہر نے زندگی میں دے دی اور اس پر قبضہ بھی ہو چکا ہے تو یہ اسی عورت کی ملکیت میں داخل ہے، اگر ورثا اسے ملتا تو کہہ سکتے ہیں، ارادہ مہر نہیں سمجھتے تو انہیں اپنا دعویٰ ثابت کرنا پڑے گا۔

والدليل على ذلك :

والمهر يتأكد بإحدى معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء

كان مسمى أو مهر العثل، حتى لا يسقط منه شيء بعد ذلك إلا لإبراء من صاحب الحق. (۱)

ترجمہ۔ مہر تین امور میں سے کسی بھی ایک سے مکمل ہو جاتا ہے دخول، خلوت صحیحہ اور زوجین میں سے کسی ایک کی وفات سے، چاہے مہر مسمی ہو یا مہر عثل ہو، چنانچہ اس کے بعد مہر کا کوئی حصہ ساقط نہیں ہوتا سوائے اس کے صاحب حق صاف کر دے۔



مہر مقرر کیے بغیر نکاح کرنا

سوال نمبر (213)۔

میری شادی کو کئی سال بیت چکے ہیں، لیکن مہر کی تعیین نہ تو شادی کے وقت کی گئی اور نہ ہی اس کے بعد، ایسی صورت میں مہر کے بارے میں شریعت کا حکم وضع فرمائیں۔

بشواتو جہرہ

الجواب وبالله التوفيق :

مہر بیوی کا حق ہے جس کا ثبوت بہرحال ہو جاتا ہے، چاہے شادی کے وقت اس کی تعیین ہو یا نہ ہو، متعین نہ کرنے کی صورت میں نکاح درست رہے گا، البتہ مہر مثل خور و نحوہ واجب ہو جائے گا۔

لہذا صورت مسئلہ میں حق مہر کی تعیین مہر مثل سے ہوگی، ایسی مذکورہ خاتون کی بہن وغیرہ کا جو حق مہر مقرر کیا

گیا ہوا اور ان دونوں کی عمر وصمت بھی یکساں ہو تو بہن کے مہر کو سامنے رکھتے ہوئے اُسی مقدار کا مہر اس خاتون کے لیے بھی متعین ہوگا۔

والد لیں علیٰ ذلک :

وإن تزوجها ولم يمس لها مهرًا أو تزوجها عسى أن لا مهر لها فمهر مثلها (۱)
ترجمہ۔ اور اگر کسی نے، ایک عورت کے ساتھ شادی کی اور اس کے لیے مہر کی تعیین نہیں کی گئی یہ طے کیا کہ مہر نہیں دیا جائے گا تو اس عورت کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔



دینی تعلیم کو مہر مقرر کرنا

سوال نمبر (214)۔

اگر کسی عورت کے لیے نکاح کے وقت اسے دینی تعلیم دینا بطور مہر مقرر کیا جائے اور یہ کہ اس کو دینی ماحول میں رکھا جائے گا اور عورت اسے قبول بھی کرے تو کیا شرعی لحاظ سے ایسے مہر کی کوئی حیثیت ہے؟

بیمرا توجروا

الجواب وبالله التوفيق :

کسی چیز کا مہر بننے کے لیے ضروری ہے کہ وہ مال منقوم ہو اور عام طور پر لوگ اسے ماں سمجھتے ہوں، کوئی ایسی چیز یا منفعت کو مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا جو عوض نہ بن سکے۔ جس نکاح میں کوئی ایسی چیز بطور مہر طے کی جائے جو کہ مال نہ ہو تو اس میں مہر مثل واجب ہو جاتا ہے جس کا ذکر ناشوہر کے ذمے واجب ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں دینی تعلیم و تربیت مال نہیں ہے، لہذا اسے مہر نہیں بنایا جاسکتا، لہذا شوہر پر مہر مثل واجب ہوتا ہے جس کا ذکر ناشوہر کے ذمے واجب ہے۔

والد لیں علیٰ ذلک :

ولو تزوج امرأة علی أن يعلمها القرآن كان مهر مثلها (۲)

(۱) الہدیۃ، کتاب النکاح، باب المهر ۳۱۶/۲

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المهر ۳۰۶/۱

ترجمہ اگر کسی نے اس بات پر کسی عورت کے ساتھ شادی کی کہ اسے قرآن پڑھائے گا تو اس کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔



زندگی تک گھر بطور مہر دینا

سوال نمبر (215):

کیا بیوی کو اس کی زندگی (عمر) تک کوئی گھر بطور مہر دینا صحیح ہے، یعنی اس کا مہریوں مقرر کرے کہ فلاں گھر تمہاری زندگی تک تمہارا ہے، یہی تمہارا مہر ہے۔ اس گھر میں بیوی رہے، اگر شوہر فوت ہو جائے تو یہ بیوی کی ملکیت شمار ہوگی یا شوہر کی؟

بیشواؤ جرحا

الجواب وباللہ التوفیق:

کسی کو اس کی زندگی تک کوئی چیز دینا "عمری" کہلاتا ہے جس کے بارے میں ائمہ ثلاثہ (امام اعظم، امام شافعی اور امام حنفی) کا تو یہ یہ ہے کہ عمری ہبہ کے حکم ہے، اس پر قبضہ کر لینے کی صورت میں یہ شخص اس کا، لک ہو جائے گا، جب کہ ملکیت کی تحدید زمانے کے لحاظ سے کرنا باطل ہے۔ صورت مستوفی میں اگر عورت نے قبضہ کر لیا ہو تو یہ اس کا حق مہر کہلاتا ہے، شوہر کی ملکیت اس سے ختم ہو چکی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(والعمری جائزة للمعمر له حال حياته، ولورثته من بعده) لما رويناه، ومعه أن يجعل داره له مدة عمره، ودائمات ترد عليه، فيصح التملك، وبطل الشرط لما روي، وقد بينا أن الهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة. (۱)

ترجمہ

عمر بھر کے لیے گھر دینا جائز ہے، جب تک وہ زندہ رہے اسی کا ہوگا اور اس کے بعد اس کے ورثہ کا اس کی دلیل وہ روایت ہے جو ہم بیان کر چکے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ کون کسی کو گھر اس کی پوری عمر کے لیے دے دے اور جب

(۱) الهدایۃ کتاب الهبة باب ما یصح رجوعه وما لا یصح: ۲۹۴/۳

وہ وفات پا جائے تو اسے واپس کر دیا جائے، جس روست مذکور کی نزد سے اس کو مالک بنانا صحیح ہو در شرط باطل ہے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ یہ شرط غاصد سے باطل نہیں ہوتا۔



مہر تبدیل کرنا

سوال نمبر (216)

کسی عورت کو مہر میں رہائشی مکان کا کچھ حصہ دیا گیا، کچھ عرصہ گزر جانے کے بعد عورت نے ایک کھروپے کے بدلے مکان کا یہ حصہ سسر والوں کو واپس کر دیا۔ کیا مہر کو اس طرح تبدیل کرنا جائز ہے؟

سبوانٹو عروا

الجواب وبالله التوفیق :

مہر عورت کا ایسا حق ہے جو سے مل جانے پر وہ اس کی مالک بن جاتی ہے اور وہ اپنی ملک کو کسی چیز میں جائز تصرفات کر سکتی ہے، لہذا صورت مسئلہ میں مہر کی تبدیلی اس عورت کے لیے جائز ہے۔

واللہ اعلم

للمرأه ان تهب ما لها لزوجها من صداق، دخل بها زوجها، ولو لم يدخل، وليس لأحد من

لزوجها أن يبيعها ولا غيره الاعتراض عليها، (۱)

ترجمہ: عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنا مال مہر پہنے فادع کو بیہ کر دے، چاہے شوہر نے اس کے ساتھ جماع کیا ہو یا نہیں، ورنہ اس (عورت) کے اولیاء چاہے باپ، دیا کوئی اور، اس کو اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں۔



مہر کی رقم سے جہیز خریدنا

سوال نمبر (217)

نکاح کے دوران بیوی کے لیے مہر کی جو مالیت بصورت نقد رقم مقرر ہو جائے، اس کا شرعی حکم کیا ہے؟ کیا اسی

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الذم المذبح فی المہر، الفصل العاشر فی ہذا المہر ۳۱۶

ہم سے اس عورت کے لیے چیز اور اس کی ضرورت کا، مگر سامان خریدنا جائز ہے؟

بیٹو! تو جبراً

اجواب وباللہ التوفیق :

مہر ہر اس عورت کا حق ہے جس کا نکاح ہو جائے۔ اس مالی حق کا استعمال وہ من چاہے مصرف میں خرچ کر سکتی ہے، البتہ اس کے قبض کرنے اور سسرال سے وصولی میں ادویا کے کردار سے انکار نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح چونکہ اولیا مالی تصرف میں بھی اچھا کردار ادا کر سکتے ہیں اور کسی خدانے ان کے فرد (اس عورت) کے بنیادی ضروریات کے لیے بہترین خریداری ادویا ہی کر سکتے ہیں، اس لیے تصرف کا حق بھی دیا کو سوئپ دیا گیا ہے، تاہم مہر کی رقم سے خریدی گئی اشیاء دہن کی ملکیت رہیں گی

واللہ اعلم علیٰ ذلک :

وہی قصص، الأب مہرہا، وہی بالعدۃ اولاء، و جہرہا، أو قبض مکان المہر عینہا، لیس نہا ان
لا تحیرہ، لأن ولاية قبض المہر إلى الأباء، و کذا التصرف فیہ (۱)
ترجمہ

باپ نے بیٹی کا مہر قبض کیا، چاہے وہ بالغ ہو یا نابالغ، اور اسے جہز دیا، یا مہر کی جگہ کوئی چیز لے لی، تو بیٹی کو اجازت نہ دینے کا حق حاصل نہیں، کیوں کہ باپ کو مہر لیے اور اس میں تصرف کرنے کا حق حاصل ہے۔



حق مہر معاف کرنا

سوال نمبر (218):

ایک شخص شادی کرتے وقت اپنی بیوی کے لیے باقاعدہ مہر کی تعیین کروتا ہے، لیکن ادائیگی سے قبل ہی بیوی اپنا حق معاف کر کے دستبردار ہو جاتی ہے تو ایسی صورت میں شریعت مطہرہ کا کیا حکم ہے؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق :

مہر عورت کا حق ہے اور یہ حق وہ کم بھی کر سکتی ہے، مگر چاہے تو بالکل صاف بھی کر سکتی ہے، تاہم یہ ضروری ہے کہ یہ معافی کسی معاشرق دہاؤ کی وجہ سے نہ ہو، لہذا، اگر عورت نے واقعی اپنا حق مہر صاف کر دیا ہو تو اس سے شوہر بری الذمہ ہے۔

والله فیل علیٰ ذلک :

(و صبح حفظہا) لکھ، أو بعضہ (عنه)۔ (۱)

ترجمہ اور عورت کا کل مہر صاف کر دینا یا بعض مہر کم کر دینا چاہیے۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

مطلقہ بیوی کے مہر اور جہیز کی واپسی

سوال نمبر (219):

ایک شخص نے دوسری شادی ایک لڑکی کے ساتھ اس شرط پر کی کہ میں عرصہ سال دوسرے تمہیں بیوی ظاہر نہیں کروں گا، تاکہ پہلی بیوی کے ساتھ تازہ کی نوبت نہ آئے، چنانچہ شادی کے بعد اس لڑکی کو گھر میں بسایا، لیکن ظاہر یہ کیا کہ یہ ہماری گھر کی خادمہ (نوکرانی) ہے، چند مہینے بعد دوسری بیوی نے خود کو اس کی بیوی ظاہر کرنے کی کوشش کی تو شوہر نے اس کے لیے، لگ گھر کا نظام کر لیا، لیکن وہ اپنی سوکن کے ساتھ اسی گھر میں رہنے پر اصرار کرنے لگی، بالآخر دیکھ کر چلی گئی اور یکے میں دیگر اقربا سے مل کر طلاق کا مطالبہ کرنے لگی، حالانکہ اس شادی پر شوہر کا ڈھائی لاکھ روپے خرچ آئے ہیں، جس میں ایک لاکھ نقدی بطور مہر دیا ہے، جب کہ زیورات، کپڑوں اور دیگر سامان پر ڈیڑھ لاکھ تک خرچ کیے ہیں۔ اب حق مہر کا کیا حکم ہے اور خرچ کیسے گئے دیگر اخراجات کو کس چیز پر محمول کیا جائے، جب کہ حالت بیوی کی طرف سے بکڑے ہوئے ہیں۔ اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہے؟

بسمو اتو مہرہا

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے ہر مسکن کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیویوں کے درمیان عدل و انصاف اور باہمی مساوات

رکھے ہوئے ایک سے زائد شادیاں کر سکتا ہے، البتہ ہر نکاح اور ہر بیوی کے اپنے اپنے شرعی حقوق اور فرائض ہیں جن کا الگ الگ لحاظ رکھنا ضروری ہوتا ہے۔ نکاح کر لینے سے بیوی کو مہر دینا واجب ہو جاتا ہے، اسی طرح نفقہ اور رہائشی سہولت دینا بھی بیوی کا ازدواجی حق ہے، البتہ ان حقوق کے اپنے حدود ہیں جن سے تجاوز کرنا بیوی کو سبب نہیں دیتا۔

صورت مسئول میں دوسری بیوی کو رہائش دینا اس کا حق ہے، لیکن یہ مطالبہ پورا کرنا لازم نہیں کہ وہ سوکنے والی کے ساتھ رہے، بالخصوص جب دوسری بیوی اس کا حق رکھتی ہے کہ وہ اکیلی رہے۔ اسی طرح بیوی کو ساتھ رکھنے سے اس کا نفقہ واجب ہوتا ہے، لیکن اگر وہ روٹھ کر میکے چلی جائے اور اس کا روٹھنا کسی جائز مطالبہ کی وجہ سے نہ ہو، جیسا کہ صورت مسئول میں ہے تو اس کا نفقہ ساقط ہو جاتا ہے۔ مہر کے طور پر ادا کی گئی رقم اس کا شرعی حق ہے۔ دیگر اخراجات جن چیزوں پر آئے ہیں، اگر شوہر نے یہ ساری چیزیں اسے ہدیہ دہہ کر دی ہوں تو یہ اس کی مالک رہے گی۔

لہذا مذکورہ مسئلہ کو حتیٰ الامکان باہمی طور پر حل کرنے کی کوشش کی جائے۔ ناکامی کی سیرت میں اگر بیوی خواہ مخواہ طلاق پر مصر ہو تو مہر کو کئی یا جزوی طور پر واپس کر کے خلع کر سکتی ہے ورنہ اگر شوہر اپنی رضا سے طلاق دینا چاہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔

واللہ لیل علی ذلک :

(وعلى الزوج أن يسكنها في دار مفردة ليس فيها أحد من أهله إلا أن تختار ذلك) لأن المسكن من كفائتها فيجب لها، كالتفقه، وقد أوجب الله تعالى منفراً بالنفقة وإذا وجب حقاً لهما ليس له أن يشرك غيرها فيه إلا أنها تتصر به، وبها لاتأمن على متاعها ويمنعها عن المعاشرة مع زوجها، ومن الاستمتاع إلا أن تختار، لأنهار صيت بانقاص حقها (۱)

ترجمہ

شوہر پر لازم ہے کہ بیوی کو ایسے اکیلے گھر میں بسائے جہاں اس کے گھرانے کا کوئی فرد نہ ہو، ہاں اگر وہ خود اختیار کر لے کیونکہ رہائش اس کی کفالت میں سے ہے تو نفقہ کی طرح اس پر واجب ہے اور اللہ تعالیٰ نے اسے نفقہ کے ساتھ طاکر واجب فرمایا ہے اور جب اس کے حق کے طور پر واجب ہو تو وہ اس میں کسی اور کو شریک نہیں کر سکتا، کیوں کہ اس سے بیوی نقصان اٹھائے گی، عورت اپنے گھریلو سامان کی حفاظت نہیں کر سکے گی۔ اور اس سے وہ

خاندان کے ساتھ رہنے اور فائدہ لینے سے رکے رہے گی، یہاں گروہ خود لفظ رکے کیوں کہ وہ اپنا حق چھوڑنے پر خود راضی ہوئی ہے۔

وإذا حلا برجل بامرأته، وليس هناك جامع من الزوجين، ثم طلقها، فلها كمال المهر (۱)

ترجمہ

اور جب کسی بیوی کے ساتھ نکاح میں رہے اور وہاں کوئی جامع (کوئی مرد) بھی نہ ہو اور پھر اسے طلاق دے دے تو اس کے لیے پورا مہر ہوگا۔

﴿﴾ ﴿﴾ ﴿﴾

بیوی کے مہر سے جائیداد خریدنا

سوال نمبر (220)۔

اگر بیوی کو حق مہر کے طور پر دیے گئے زیورات سے زمین خریدی جائے اور اس پر کچھ بھی تعمیر کر لیا جائے تو یہ کس کی ملکیت شمار ہوگی؟ کیا عورت کو اپنے حق سے دستبردار کیا جائے یا کسی اور صورت میں اسے حق کی ادائیگی ضروری ہے؟

جیسو انور صوفی

الجواب وبالله التوفيق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مہر عورت کا حق ہے۔ جب وہ اپنے حق پر قبضہ کر لے تو وہ اپنی مرضی سے اپنی مملکت چیز میں جو تصرف کرنا چاہے، کر سکتی ہے۔

صورت مسئلہ میں بیوی کی جائزات کے بغیر اس کے مہر میں تصرف کرنا ناجائز ہے، لہذا خریدی ہوئی زمین کی مالک اس کی بیوی ہے، اگر وہ معاف کرنا چاہے تو بھی نفسانی دباؤ اور معاشرتی آداب کے لحاظ سے بیوی کا اپنا حق معاف کرنا بہرحال باعث تشویش ہے، یعنی اس میں دباؤ کا شبہ رہتا ہے، تاہم، اگر وہ اس کی مالک بن جائے کے بعد اس پر قبضہ کر کے اپنی مرضی سے شوہر کو ہبہ کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

للمرأة أن تنهب ماله لزوجها من صداق دخل بها زوجها أو من يدخل، وليس لأحد من

اُرئیہا اب ولا غیرہ الاعتراض علیہا. (۱)

ترجمہ

عورت کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنا مال مہر اپنے حادئہ کو بیہ کر دے، چاہے شوہر نے اس کے ساتھ جماع کیا ہو یا نہیں اور اس (عورت) کے اولیا چاہے باپ ہو یا کوئی اور وہ اس کو، اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں۔



ہم بستری کرنے سے پہلے طلاق دینے کی صورت میں مہر

سوال نمبر (221):

ایک شخص نے منگنی میں نکاح کیا، لیکن رخصتی نہیں ہوئی، نکاح میں تیس لاکھ روپے اور ایک ہنگلہ بطور مہر مقرر ہوا، اب یہ شخص رخصتی سے پہلے ہی عورت کو چھوڑنا چاہتا ہے تو ایسی صورت میں مہر کے بارے میں کیا حکم ہے؟

بیٹھو اتو جبرھا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص اپنی منکوحہ کو ہم بستری یا خلوت سمجھ کر نے سے پہلے ہی طلاق دے تو اس پر مقرر شدہ مہر کا نصف حصہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر شوہر نے اپنی بیوی سے ہم بستری یا خلوت سمجھ نہ کی ہو تو اس صورت میں طلاق دینے سے اس پر مہر مذکورہ کا نصف حصہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(و) بحب (نصفہ بطلاق قبل وطی، أو خلوة). (۲)

ترجمہ

ہم بستری یا خلوت (سمجھ) سے قبل طلاق دینے کی صورت میں مہر کا آدھا حصہ لازم ہوتا ہے۔



(۱) العتدای الہندیۃ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المہر، لفصل الماشر فی الہا: ۳۱۶/۱

(۲) الدر المختار علی صمدیہ والمختار، کتاب النکاح، باب المہر ۲۳۶، ۲۳۵/۱

مہر میں از خود اضافہ کرنے کے بعد رجوع کرنا

سوال نمبر (222)

بندہ نے اپنی دوسری بیوی سہماۃ شیم کے نکاح میں پانچ مرلہ پلاٹ اور اس پر تین لاکھ روپے کی عمارت قائم کرنا اور چند روٹے سونا مہر لکھ کر دیا اور اسے یہ مہر واد بھی کر دیا، لیکن پلاٹ پر تین لاکھ کی بجائے میں نے دس لاکھ روپے لگا دیے۔ درمکان بیوی کے حوالہ کر دیا تو کیا اب میں اس سے زائد لگی ہوئی رقم واپس لے سکتا ہوں؟ کیا میری وفات کے بعد میری اس بیوی کو اس کا شرعی حصہ میراث میں ملے گا؟

بیتواؤ جبرو

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح میں بطور مہر جتنی مقدار متعین ہو جائے، تنی مقدار کی ادائیگی لازم اور ضروری ہے، لیکن اگر کوئی شوہر اپنی مرضی سے زائد زہر کوئی چیز (مال وغیرہ) بیوی کو دے دے اور بیوی اس مقدار پر قبضہ بھی کر لے تو یہ بہہ کہلائے گا، شوہر اور بیوی ایک دوسرے کو کوئی چیز بہہ کرنے کے بعد واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔

صورت مسئلہ میں اگر بیوی نے زائد خرچہ کی دمداری قبول نہیں کی تھی، بلکہ اس شخص نے اپنی ہی حوشی سے تعمیر میں زیادہ خرچ کر کے مکان بیوی کے قبضہ میں دے دیا ہے تو یہ اس کی طرف سے تبرع و احسان ہے۔ اب اس زائد خرچہ کی واپسی کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے، نہ ہی اس بہہ کی وجہ سے بیوی کو شوہر کے مال میراث سے اپنا شرعی حصہ لینے سے محروم کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ومہاں یكون الموهوب مقصودا حتى لا یثبت المثلث للموهوب له قبل القبض، (۱)
ترجمہ: محنت و بہہ کی شرائط میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ شئی موهوب پر موهوب له قبضہ بھی کر لے، لہذا قبضہ کرنے سے پہلے موهوب له کی ملک ثابت نہ ہوگی۔

وإذا وعت أحد الزوجین لصاحبه لا يرجع فی الهبة، وإن انقطع النکاح، (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ: ۴/۳۷۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الہبۃ، الباب الخامس فی الرجوع فی الہبۃ: ۴/۳۸۶

ترجمہ

جب میاں بیوی میں سے کوئی ایک دوسرے کو کوئی چیز بہہ کرے تو پھر اس کو بہہ میں رجوع کرنے کا حق نہیں، اگرچہ نکاح ٹوٹ جائے۔



بیوی فوت ہونے پر مہر کا حکم

سوال نمبر (223)۔

اگر بیوی فوت ہو جائے تو کیا خاوند پر مہر کی ادائیگی لازم رہے گی یا نہیں؟

پیشوا توفیق

الجواب وبالله التوفیق:

بیوی فوت ہو جانے کی صورت میں بھی خاوند پر مہر کی ادائیگی لازم رہے گی، اور اس صورت میں مہر عورت کی میراث کا حصہ بن کر اس کے ورثاء میں تقسیم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

فالمہر یتأكد باحد معان ثلاثہ الذخون، و تخلوہ الصحیحۃ وموت أحد الزوجین. (۱)

ترجمہ:

مہر تین چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ہو جاتا ہے (۱) ہم بستری کرنے سے (۲) خلوت صحیحہ سے (۳) میاں بیوی میں سے کسی ایک کے مرنے سے۔



رخصتی سے قبل خاوند کے مرنے کی صورت میں مہر و میراث کا حکم

سوال نمبر (224)۔

ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح کیا، لیکن رخصتی سے پہلے خاوند مر گیا۔ کیا یہ بیوی اس متونی کی

جائیداد میں سے میراث اور مہر کی حق دار ہے؟

سینواؤ صروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح معتقد ہونے سے نکاح کے تمام احکام لازم ہو جاتے ہیں، چاہے رخصتی اسی وقت عمل میں آئے یا بعد میں۔ نیز نکاح کے بعد اگر خاوند ہم بستری سے قبل اسی وقت پا جائے تو بیوی مکمل مہر اور میراث کی حق دار بن جاتی ہے۔

لہذا سوال میں مذکورہ عورت متوفی کی بیوی ہونے کی وجہ سے اس کے ترکہ میں اپنے حصہ میراث اور اسی طرح مکمل مقرر شدہ مہر کی حق دار ہے۔

واللہ علیٰ ذلک:

ومن سعی مہراً عشرة دینار، فعليه المسمى إن دخل بها، أو مات عنها (۱)

ترجمہ جو شخص دس درہم یا اس سے زیادہ مہر مقرر کر لے تو بیوی سے ہم بستری کرنے یا مر جائے کی صورت میں اس پر مقرر شدہ مہر کی ادائیگی لازم ہوگی۔



بیوی میں دائمی بیماری کی وجہ سے طلاق دینے کی صورت میں مہر

سوال نمبر (225).

خاوند بیوی کے ساتھ ہم بستری کرنے کے بعد کسی دائمی بیماری کی بنا پر اس کو طلاق دینا چاہتا ہو تو اس پر مکمل مہر کی ادائیگی لازم ہوگی یا نصف مہر کی؟

سینواؤ صروا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بزر و ضرورت کے بغیر بیوی کو طلاق دینا شریعت کی نگاہ میں مفسوس و ناپسندیدہ عمل ہے، بہر حال بیوی سے ہم بستری یا خلوت صحیحہ کرنے کے بعد طلاق دینے کی صورت میں خاوند پر مکمل مہر کی ادائیگی لازم ہوتی ہے، لہذا ذکر کردہ

خاوند پر ہمارے مہر مقرر کی دیکھنا لازم ہے۔

والذیل علیٰ ذلک:

۱۔ المهر بتاکد یا أحد معان ثلاثاً: المدعول، والمعلولة الصحيحة وموت أحد الزوجين (۱)
ترجمہ: ہر تین چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ موکد ہو جاتا ہے (۱) ہم بستر کر کے (۲) غاوت میجر سے
(۳) یہاں بیوی میں سے کسی ایک کے مر جانے سے۔

وإذا تأكد المهر لم يسقط، وإن جاءت العرقه من قبها. (۲)

ترجمہ: مہر جب موکد (واجب) ہو جائے تو پھر راقہ نہیں ہوتا، اگرچہ جدائی کا سبب بیوی کی طرف سے ہو۔



منکوحہ کے حق مہر میں خاوند کے ورثا کا دعویٰ

سوال نمبر (226):

خاندکی طرف سے منکوحہ کو حق مہر میں دیے گئے مکانات یا جائیداد میں ورثا کوئی دعویٰ کر سکتے ہیں یا نہیں؟

یسوانو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

خاوند اپنی ملوکہ اشیاء میں سے بیوی کو حق مہر میں جو کچھ بھی دے، وہ خالصتاً بیوی کی ملکیت ہے، اس میں کسی کا بھی دعویٰ درست نہیں۔

لہذا خاوند نے اپنی ذاتی جائیداد یا مکانات میں سے بیوی کو جو مہر میں دیا ہو، اس میں بشمول خاوند کے کوئی بھی شخص ملکیت یا حصر داری کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔

والذیل علیٰ ذلک:

أن المهر ملك المرأة، وحتمها. (۳)

(۱) ابدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یکدہ المهر، ۳، ۵۲

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب النکاح، الباب السابع فی المهر الفصل الثانی ۳ ۶/۱

(۳) ابدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یجب بہ المهر ۳/۵۱۹

ترجمہ:

مہر عورت کی ملک در اس کا حق ہے۔



شادی شدہ عورت کا فرضی نکاح کر کے معاوضہ لینا

سوال نمبر (227)۔

پاکستان میں مقیم شخص کینیڈا جانے کا خواہش مند ہے، چنانچہ وہ کینیڈا میں مقیم ایک شادی شدہ عورت سے رابطہ کرتا ہے، دونوں یہ معاہدہ کرتے ہیں کہ ہم ایک فرضی نکاح کر کے اس کے کچھ کاغذات بنالیں گے اور پھر ان کاغذات کی بدولت یہ عورت کینیڈا کی حکومت سے اپن کرتی ہے کہ اس شخص میرا شوہر ہے، لہذا اس کو کینیڈا آنے کی اجازت دلی جائے، یوں اس شخص کو کینیڈا کا ویزہ مل جاتا ہے، معاہدہ میں یہ بھی طے پاتا ہے کہ یہ شخص اس عورت کو مذکورہ کام کی انجام دہی پر دس ہزار ڈالر داکرے گا، پھر کینیڈا پہنچنے پر اس دونوں کی ملاقات بھی ضرور نہیں بلکہ بعض دفعہ بینک اکاؤنٹ کے ذریعے رقم اس عورت کو مل جاتی ہے، اس سارے معاملے کے بعد کاغذی کارروائی کے ذریعے عورت کو طلاق ہو جاتی ہے۔ مذکورہ تمام معاملہ پہلے شوہر کی رضا مندی اور اس کی اجازت سے سرانجام پاتا ہے تو کیا

(۱) پہلے خاوند کی رضا مندی لے ہونے اور مذکورہ بالا یہ سب باتوں سے نکاح معتقد ہو جائے گا؟

(۲) اس دوسرے نکاح سے پہلے شوہر کے نکاح پر کوئی اثر پڑے گا؟

(۳) اس طریقے سے کئے جانے والے اس دس ہزار ڈالر کا کیا حکم ہے؟ کیا اس کو مہر قرار دے کر جواز کا حکم دیا جاسکتا ہے؟

جواب:

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی مرد کسی عورت سے نکاح کرنا چاہے، تو مجتہد دیگر مبر کے اس امر کا خاندانی ضروری ہے کہ وہ عورت کسی دوسرے مرد کے نکاح میں نہ ہو، ورنہ دوسرا نکاح باطل، ورنہ حرام ٹھہرے گا، اس تمہید کے بعد مسئلہ صورت کے متعلق مندرجہ ذیل امور ملاحظہ ہوں:

(۱) اس عورت کا اجنبی مرد سے تعلقات قائم کر کے حکومت سے یہ بیل کرنا کہ یہ میر شوہر ہے، لہذا اس کو پاکستان

سے میرے پاس آنے کی اجازت دی جائے، دھوکہ دہی، اور کذب الہی ہے جس کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

(۲) پہلے شوہر کا اس قسم معاملے پر مطلع ہونے کے باوجود خاموشی اختیار کرنا اعدا و رہے کی ہے غیرتی ہے۔

(۳) مسئلہ صورت میں عورت پہلے سے منکوحہ ہے، اس نکاح کے ہوتے ہوئے اگر یہ عورت کسی دوسرے شخص سے باقاعدہ ایجاب و قبول کر کے نکاح کرتی ہے تو یہ دوسرا نکاح باطل ہے، اور اس سے پہلے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

(۴) پہلے نکاح کے ہوتے ہوئے دوسرا نکاح کرنا اور عورت کا اس پر رقم کا مطالبہ کرنا معصیت پر اجرت لینے کے سوا کچھ نہیں اور بلاشبہ معصیت پر لی جانے والی اجرت حرام ہے، اس رقم کو مہر قرار نہیں دیا جاسکتا، کیوں کہ مہر کے ذریعے محل کی شرافت کی نشاندہی ہوتی ہے، حالانکہ مذکورہ صورت درحقیقت شرافت محل کی بجائے اس کی اہانت کی موجب ہے، لہذا یہ مہر شرعی نہیں، بلکہ مہر الہی کی ایک صورت ہے، علاوہ ازیں یہ شہادت کا ذریعہ پر اجرت لینا ہے جو کہ حرام ہے۔

حاصل یہ کہ مسئلہ معاملہ قطعاً جائز نہیں، اس معاملہ کی بنیاد پر لی جانے والی رقم نکاح خالی میں مہر کے طور پر مقرر ہو تب بھی جائز نہیں، کیوں کہ یہ نکاح باطل ہے اور اگر یہ رقم مذکورہ شخص کو کینیڈا پہنچانے کی اجرت کے طور پر لی جاتی ہے، تب بھی حرام ہے، کیوں کہ یہ دھوکہ دہی اور شہادت کا ذریعہ پر اجرت لینا ہے جو کہ حرام ہے

واللہ اعلم بالصواب

ولا یجوز للرجل أن یتزوج زوجة غیرہ، وکذا للکالمعتمد (۱)

ترجمہ

کسی شخص کے لیے کسی کی بیوی سے اور اسی طرح عدت گزارے والی عورت سے شادی کرنا جائز نہیں۔

(ولا یجوز للامیحجار علی العداء، والسوچ، وکذا للامیحجار علی المعتمد،

والمعصیة لا تستحق بالعقد، (۲)

ترجمہ

گمانے، بجانے، لودہ کرے اور اسی طرح دیگر لہو کاموں کو اجارہ پر لینا جائز نہیں، کیوں کہ یہ گناہ کے کاموں پر اجارہ ہے اور معصیت کا استحقاق عقد کی بنا پر نہیں ہو سکتا۔



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب النکاح، القسم السادس: ۲۸۰/۱

(۲) الہدایہ، کتاب الاجارۃ، باب الاجارۃ الفاسدۃ: ۳۰۶/۳۰

مہر کی مقدار کے بارے میں سسر اور داماد کا اختلاف

سوال نمبر (228).

نکاح میں میری بیٹی کا مہر دو لاکھ روپے، باوجود توے سونا اور چھ مرے کا ایک مکان مقرر ہو اور رخصتی کی تاریخ متعین ہوگئی۔ اب رخصتی کو کچھ دن باقی ہیں لیکن شوہر مہر کی مذکورہ مقدار کے مقرر ہوئے سے انکار کر کے کہتا ہے کہ اس سے بچاس ہزار روپے، دو توے سونا اور تین مرے کا مکان مہر تسلیم کیا تھا۔ حالانکہ میری بیٹی اور میں سے مذکورہ بالا مہر مقرر کیا تھا جسے شوہر نے منکوحہ بھی کیا تھا۔ ایسی صورت میں کیا میں اپنی بیٹی کی رخصتی نہ کرنے کا ہاجز ہوں؟

جواب توجہ دوا

الجواب واللہ التوفیق:

مہر کی مقدار میں اختلاف پیدا ہو جانے کی صورت میں اس کا حل یہ ہے کہ والد یا بیوی میں سے جس کے پاس وہ عادل مرد یا ایک عادل مرد و دو عادلہ گزرتیں بخورگو و موجود ہوں تو اس کا قول معتبر ہوگا، اگر کسی کے پاس بھی شرعی گواہ نہ ہو تو جس کا قول بڑی کے مہر مثل (مہر مثل وہ بہتا ہے جو کہ اس عورت کے والد کے خاندان میں اس جھکی لڑکیوں کے لیے کا منظور مقرر ہوا ہے) کے موافق ہو، اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا اور اگر مہر مثل متوسط مقدار میں ہو، یعنی شوہر کی بیان کردہ مقدار سے زیادہ و عورت کی بیان کردہ مقدار سے کم ہو تو دونوں کو قسم دینی پڑے گی، اگر دونوں اپنے دعوے میں سچے ہونے کی قسم کھائیں تو مہر مثل لازم ہو جائے گا۔

مہر کی مقدار میں اختلاف سے نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اور جب نکاح چاہئے تو شوہر کا حق بنتا ہے کہ بیوی اس کے حوالے کر دی جائے، لہذا آپ اپنی بیٹی کی رخصتی میں رکاوٹ بننے کے بجائیں، ہمارا مشورہ آپ کو یہ ہے کہ عدلت کے رویوں اور عادت کی خدمات حاصل کر کے مہر کی مقدار کا تصفیہ مذکورہ بالا طریقہ سے کر لیں۔

والدلیل علی ذلك:

وإن حسمنا (فی قمرہ من حد النکاح، فالقول من شہد بہ مہر المال) بیحہ (وأي اقامینہ
سبب) من عدلین (وہ) (وعدل من شہد بہ مہر حش) أي فیکون القول بہ إذ کان مہر مثلاً
کما قال، أو کثیر، وہو ہذا کما قال، وفاق، وإن کان بیحہ أي اکثر مما قال، وأقل مما قال

23

گر نکاح کے قائم ہونے کی حالت میں میاں بیوی کے درمیان مہر کی مقدار میں اختلاف ہو جائے تو دونوں میں سے جو بھی گواہ پیش کر دے، اس کا قول معتبر ہوگا اور گردونوں کے پاس گواہ نہ ہوں تو جس کے حق میں مہر مثل گواہی دے اس کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں: یعنی اگر مہر مثل بیوی کی بیان کردہ مقدار سے زیادہ یا اس کے موافق ہو تو اس کا قول معتبر ہے اور اگر مہر مثل شوہر کی بیان کردہ مقدار کے موافق یا اس سے کم ہو تو اس کا قول معتبر ہوگا۔ اگر مہر مثل درمیانی مقدار میں ہو یعنی خاوند کے بیان کردہ مقدار سے زیادہ اور بیوی کے بیان کردہ مقدار سے کم ہو اور دونوں کے پاس گواہ بھی نہ ہوں تو دونوں قسم کھائیں گے اور پھر مہر مثل حاکم ہو جائے گا۔



مہر مومل میں والد کا مملوکہ مکان مقرر کرنا

سوال نمبر (229):

میں نے اپنی بیوی سے شادی کرتے وقت میری بیوی کے والد صاحب کا یہ کہنا یاد ہے کہ اگر آپ کی بیوی کے والد صاحب کی ملکیت ہے۔

پیسر تو محمد

البواب وباللّٰه التوفيق:

مہربانی کا حق ہے، خواہ میہ مل ہو یا معطل جس کا داکر نالزمی ہے۔ مذکورہ مکان کو مہرؤ جل کے طور پر منظر کرتے وقت، اگر آپ کے وائے بولت مطالبہ اس کے داکر نے کی ضمانت دی ہے تو پھر بھی مکان آپ کی بیوی کا حق ہے جس کا مطالبہ وہ آپ سے یا آپ کے وائے سے کرنے کا حق رکھتی ہے اور اگر آپ کے وائے نے اس کی

شہادت نہیں دی، بلکہ آپ نے از خود ان کے مملوک مکان کو مہر میں مقرر کر دیا تھا تو ایسی صورت میں اگر آپ کا والد اپنی خوشی سے بطور ہبہ یا آپ سے قیمت وصول کر کے مکان آپ کو دے دے تو بعد یہ مکان مہر میں ادا کرنا ضروری ہے اور اگر وہ مکان کسی بھی صورت میں دینے کو تیار نہ ہو تو آپ پر اس مکان کی قیمت ادا کرنا لازم ہے۔ مہر سے کسی صورت میں بھی چھٹکارا نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإذا تزوجها علیٰ هذا العبد، وهو منك بعير، أو علیٰ هذه الدار، وهي ملك الغيرة، فله الكاح جائز
والنسبة صحيحة، بعد ذلك بغير إن أجاز صاحب الدار، أو صاحب العبد ذلك، لأنها عين المسمى، وإن
لم يحز المستحق لا يطل الكاح، ولا النسبة حتى لا يجب ميراث المثل، وبما تحب قيمة المسمى (۱)

ترجمہ:
جب کوئی شخص کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کرے کہ مہر میں یہ غلام یا یہ گھر دے گا، حالانکہ وہ غیر کی ملک ہو تو نکاح جائز ہے اور مہر کی یہ تقریر صحیح ہے، پھر اس کے بعد دیکھا جائے گا اگر اس گھر، اس غلام کے مالک سے اس کی اجازت دے دی تو عورت کو عین مقرر کردہ چیز لینے کا حق ہے اور اگر مالک نے اجازت نہیں دی تو نہ نکاح باطل ہوتا ہے اور نہ ہی شہید، کہ مہر مثل مارم ہو، بلکہ مقرر کردہ چیز کی قیمت لازم ہوتی ہے۔



حق مہر میں دیے ہوئے مکان میں نذر کا دعویٰ

سوال نمبر (230):

عرض یہ ہے کہ ہم پانچ بیٹی اور تین بیٹے ہیں۔ ہمارے والد صاحب نے اپنی زندگی میں ہم سب بھائیوں کی شادیاں کروا دیں اور وہ خود ہر بیٹے کے نکاح کے وقت موجود رہے۔ ہر بیٹے کے نکاح میں انہوں نے اپنے گھر میں سے ۱/5 حصہ ہر ایک بہو کو حق مہر میں دیا، اب جب ہمارے والد صاحب وفات پا گئے ہیں تو ہماری بیٹیاں یہ مطالبہ کر رہی ہیں کہ والد صاحب کے اس گھر میں ہمارا بھی حصہ ہے۔ اور اذکر ہم اس مسئلہ کی شرعی وضاحت فرما کر شکر گزار فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی نرا سے مہر کی ادائیگی خود تک ذمہ داری ہے، نہ کہ وید کی، تاہم وید کا ان خود بیٹے کی طرف سے بہو کو میرا کرنا ایک تبرع ہے جس کے پورا ہونے کے لیے عورت کی طرف سے اس پر قبضہ کرنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر والد نے زخود ہر بہو کو مذکورہ گھر کا 1/5 حصہ، قاعدہ تعیین اور تقسیم کر کے مہر میں دیا ہو اور ہر بہو نے اپنا حصہ قبضہ بھی کر لیا ہو تو اس صورت میں یہ گھر ان ہی کا حق مہر ہے جس میں کسی اور کا دعویٰ کرنا صحیح نہیں، لیکن اگر سرسری زندگی میں ان حصوں کی باقاعدہ تعیین و تقسیم نہ ہوئی ہو یا تقسیم ہوئی ہو، لیکن بہوؤں کی طرف سے قبضہ نہ پایا گیا ہو تو یہ گھر والد کی ملک سے نہیں نکلا، لہذا یہی صورت میں اس کی وفات کے بعد یہ گھر اس کے شرعی ورثا (جن میں بیٹیاں بھی آتی ہیں) ہی میں ان کے حصوں کے مطابق تقسیم ہوگا۔

والدین علیٰ ذلک،

لأن المهر مال يرم دمه الزوج، ولا يرم الأب بالعقد (۱)

ترجمہ: کیوں کہ مہر وہ مال ہے جو عقد نکاح سے شوہر کے ذمہ داری ہے، باپ کے ذمہ داری نہیں ہوتا۔

إذا أعطى الأب أرضاً في مهر امرأة، ثم مات، لأب قبل قبض المرأة لا تكون الأرض لها لأنها هبة

من الأب لم تتم بالتسليم (۲)

ترجمہ:

جب باپ اپنی بہو کے مہر میں زمین دے دے اور پھر عورت کی طرف سے قبضہ ہونے سے پہلے باپ

مر جائے، تو یہ زمین اس کی ملک نہیں ہوگی، کیوں کہ یہ باپ کی طرف سے ہبہ ہے جو کہ پورا کر کے پورا نہیں ہوا۔



شوہر کی وفات کے بعد سسرال والوں سے مہر کا مطالبہ

سوال نمبر (231).

شوہر نے مجھے مہر میں چند روپے تو لے سونے، آدھ گھر اور بیس پچاس فرار دیے دینے کا وعدہ کیا تھا اور باقاعدہ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر ۲۸۷/۴۰

(۲) البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المهر، بحث قوه (وشرح ضمان الولی المہر) ۳۰۶/۳

اسنا مہ بھی نکھ گیا۔ شادی کے بعد اس نے صرف چھ تولے سونا ادا کیا۔ اب میرا شوہر فوت ہو چکا ہے۔ کیا میں بقیہ مہر کا مطالبہ اپنے صسر یا شوہر کے بھائیوں سے کر سکتی ہوں؟

بشر انژجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مہر ادا کرنا شوہر کی ذمہ داری ہے، ہاں اگر صسر یا کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے مہر ادا کرنے کی ذمہ داری قبول کر لیں تو ان سے بھی مطالبہ کیا جاسکتا ہے

صورت مسئولہ میں اگر حسب بیان شوہر نے بیوی کو چند تولے سونا، دعا گمر اور پچاس ہزار روپے بطور مہر ادا کرنے کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ اس میں سے صرف چھ تولے سونا ادا کرنے کے بعد فوت ہو گیا تو بقیہ مہر اس کے ذمہ قرض ہے۔ اگر آپس کے ترکہ میں احتمال ہو کہ جس سے بقیہ تمام مہر اس کا کچھ حصہ ادا کیا جاسکے تو ادا کر دیا جائے گا، ورنہ یہ اُسی کے ذمہ قرض رہا، اگر بیوی معاف نہ کرے تو شوہر قیامت کے دن اس کا حساب دے گا، اگر اس کے والدین یا بھائیوں نے اس مہر کے ادا کرنے کی ذمہ داری قبول نہیں کی تو ان سے مطالبہ نہیں کیا جاسکتا۔

والدليل على ذلك:

لأن المهر مال يلزم ذمة الزوج، ولا يبرم لأب بالعقد. (۱)

ترجمہ:

کیوں کہ مہر و مال ہے جو عقد نکاح سے شوہر کے ذمہ لازم ہوتا ہے، باپ کے ذمہ نہیں ہوتا۔

((وصح ضمان انوي مهرها ونظرب أيا شاءت) من زوجها ببيع، أو انوي الضامن (۲))

ترجمہ:

دن کا عورت کے مہر کا ضامن ہونا صحیح ہے۔۔۔ اور وہ اپنے باغ شوہر اور ضمانت لینے والے ولی میں سے جس سے چاہے مطالبہ کر سکتی ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر مختار، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۲۸۶

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، ج ۱، ص ۲۸۷

بوقت نکاح طلاق دینے کی صورت میں شوہر پر ماہانہ خرچہ لزم کرنا

سوال نمبر (232):

عقد نکاح میں مہر مقرر کرتے وقت زید پر بیوی کو طلاق دینے کی صورت میں مہر کے علاوہ تاحیات ہزار روپے ماہانہ کرنے کی شرط عائد کی گئی ہے۔ کیا بیوی کو طلاق دینے کی صورت میں زید پر ان ہزار روپوں کی ادائیگی لازم ہے؟

بیشواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کی وجہ سے مرد پر مقررہ مہر کی ادائیگی لزم ہوتی ہے اور بھڑ طلاق دینے کی صورت میں عدت کا نان و نفقہ اور رہائش کا خرچہ مرد پر لازم ہے، اس کے علاوہ بوقت نکاح یہ شرط لگانا کہ عورت کو عدت دینے کی صورت میں شوہر پر تاحیات ہر ماہ بیوی کو ہزار روپے دینا لازم ہوگا، ایک شرط فاسدہ جس سے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا، البتہ خود یہ شرط باطل ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

(لا یبطل) النکاح (بالشرط الفاسد) إنما (یبطل شرط دوہ)۔ (۱)

ترجمہ:

نکاح شرط فاسدہ کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا، بلکہ نکاح کی بجائے شرط فاسدہ خود باطل ہو جاتی ہے۔



مہر بن سکے والی اشیا

سوال نمبر (233):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ میں کہ کون کون سی اشیا مہر بننے کی صحت رکھتی ہیں؟ نیز کیا شوہر مہر میں اپنی خدمات پیش کر سکتا ہے؟

بیشواتر جروا

الجواب وماله الشوفي:

نکاح میں ہر وہ چیز بطور مہر مقرر کی جاتی ہے جو از روئے شریعت مال منقولہ ہو، واضح رہے کہ آزاد شخص کی خدمات و منافع بھی مال منقولہ ہیں، لیکن اگر وہ ہر کاناس عیہ کی خدمت کرنا بطور مہر مقرر نہیں کیا جاسکتا، کیوں کہ اس میں شہرہ کی حاکمیت و تدبیر سے جو کہ جائز نہیں۔

هو إسرائيل عليه السلام ذلك:

السهر: لما يصبح بكن ما هو مال مقوم، والمنافع تصلح مهر، غير أن الزوج إذا كان حراً، وقد
 تزوج على خدمته، يشترط له المهر، ويطعني به بمهر اسم عبد أبي حنيفة، وأبي يوسف (١)
 ترجم:

ہر اس چیز کو مہر مقرر کرنا صحیح ہے جو کہ اس مقوم ہو ورنہ منافع مہر بے کی صلاحیت رکھتے ہیں، لیکن جب شوہر آزاد شخص ہو اور وہ عورت کے ساتھ اس شرط پر شادی کرے کہ شوہر اس کی خدمت کرے گا تو ایسی صورت میں امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حلال ہے (اور یہ باطل تصور ہو کر) بیوی کے لیے مہر مثل کا فیصلہ کیا جائے گا۔

1. 2. 3.

مہر مسمیٰ میں نقدی کے عوض کوئی اور چیز ادا کرتا

سوال نمبر (234):

بکر پر دس ہزار روپیہ مہر مقرر کیا گیا ہے۔ کیا وہ بیوی کو اس کی رضا مشدی سے اتنے ہزار روپوں کے عوض کوئی اور چیز، مثلاً زہر یا مگائے وغیرہ دے سکتا ہے؟ کیا اس طرح مہر ۱۰۰ روپے کا ہے؟

پیشروان تو جبروا

الجواب وسألته المرفي.

مہر کی مقرر کردہ مقدار یہی کاغذ پر درج ہوتا ہے۔ نقد مسئلہ صورت میں بکھر چڑھتی گودیں ہر اردو چھاپا کرنا ہی لازم ہے لیکن اگر وہ اپنے ملک میں نہ ہو تو وہ اپنے ملک کے کسی ایک اور چھاپے پر ضرور غیبت مقررہ مہر کے عوض وہ چیز لینے پر راضی ہوتا ہے۔ یہی طے کیا گیا معاملہ۔ ہر چار برس۔ اس مدت تمام کے بعد سے مہر کی رقم سافٹ

ترجہ جائے گی۔

والدليل على ذلك:

فلأن المسمى دين في ذاته. (۱)

ترجمہ

کیوں کہ مقرر شدہ مہر شوہر کے ذمہ دین ہوتا ہے۔

وفي الشريعة ما ذكره المحقق بقوله هو مبادلة الامان بالمال بالثراصي. (۲)

ترجمہ

اور اصطلاح شریعت میں بیع کی تعریف وہ ہے جو کہ مصنف نے یہ کہہ کر ذکر کی ہے کہ بیع ماں کو مال کے ساتھ باہمی رضا مندی کے ساتھ تبدیل کرنے کہتے ہیں۔



باپ کی زندگی میں حصہ رسدگی حق مہر میں لکھنا

سوال نمبر (235)۔

زید نے اور بن نکاح بیوی کا مہر مقرر کرتے ہوئے کہا کہ "باپ کی چاندی میں میرا جو حصہ میراث متوقع ہے اور بیوی کو مہر میں دیتا ہوں" جس سے اس کا مقصد یہ تھا کہ باپ کی وفات کے بعد جو حصہ میراث میں اس کو ملے اور بیوی کا مہر ہے۔ اب سو رہا ہے کہ اس صورت میں یہ بیوی کو مہر میں کیا ملے گا خصوصاً جب کہ زید باپ کی زندگی میں وفات پا جائے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفيق:

بیٹا باپ کی زندگی ہی میں اس کی دینی چاندی میں کوئی حق نہیں رکھتا باپ کی زندگی میں بیٹے کا متوقع حصہ میراث ایک مجموعہ چیز ہے کیوں کہ اس کا ہم کس کو ہے کہ باپ کی وفات کے وقت اس کی ملک میں کون کون سی شیا

(۱) الہدیۃ، کتاب النکاح، باب المہر ۲/۳۵۷

(۲) البحر الرائق، کتاب البیع، ۵/۳۰

ہوں گی؟ نیز اس کے کتنے وارث زندہ موجود ہوں گے؟ وغیرہ وغیرہ جب کہ مہر میں جو چیز مقرر کی جائے، اس کا تحقّق معلوم ہونا ضروری ہے، اگر مہر میں کوئی مجبول چیز مقرر کی گئی تو ایسی صورت میں مہر مشکل لازم ہوگا۔

صورت مسئلہ میں چونکہ مقرر کردہ مہر (یعنی باپ کی زندگی ہی میں اس کی جائیداد میں سے زید کا متوقع حصہ میراث) ایک مجبول چیز ہے، اس لیے یہ بطور مہر مقرر کرنا معتبر نہ ہوگا، بلکہ اس صورت میں زید پر مہر مشکل لازم ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

العیر الحسی انواع ثلاثہ (نوع) ہو مجبول الحس والی صفت کمالو تزو حیا علی ثوب،

أودابہ، أودارہ، فلہامہر الحثل، (۱)

ترجمہ:

مقرر شدہ مہر کی تین قسمیں ہیں ایک قسم یہ ہے کہ اس کی حس اور نصف دونوں مجبول ہوں جیسا کہ کوئی شخص عورت کے ساتھ کسی (غیر معین) کپڑے، چادر یا گھر کے عوض شادی کر لے تو اس صورت میں وہ مہر مشکل کی حق دار ہوگی۔



مہر میں مقررہ چیز کے بدلے نقدی ادا کرنا

سوال نمبر (236)۔

اگر مہر میں تین گائے مقرر ہوں تو کیا شوہران کی قیمت مہر میں دے سکتا ہے؟

جینواتر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مہر میں کوئی ایسی چیز مقرر کی جائے کہ نوع تو بین کر دی جائے، لیکن اس کا وصف مجبوس ہو تو شوہر کو اختیار ہے، چاہے تو اس نوع کی متوسط چیز بیوی کو مہر میں دے دے، چاہے اس کی قیمت دے دے۔

مسئور صورت میں شوہر مہر میں متوسط درجے کی تین گائے بھی دے سکتا ہے اور ان کی قیمت سے بھی مہر کی ادائیگی کر سکتا ہے۔

میں مقررہ مہر کا نصف حصہ ہی شوہر پر ادا کرنا لازم ہوگا۔

اور اگر دراپن رخصتی عقد ثانی محض احتیاط کی بنیاد پر کیا جائے اور اس سے مقصود مہر میں زیادتی کرنا نہ ہو تو پھر نکاح اول میں مقرر کردہ مہر ہی شوہر پر لازم ہوگا، نکاح ثانی میں مقررہ مہر کا اعتبار نہ ہوگا۔

صورتِ مستورہ میں یہی معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے عقد محض احتیاط کی بنیاد پر نہیں ہوتا، بلکہ مہر میں کچھ ایسا اضافہ کرنے کے لیے ہوتا ہے جس کی ادائیگی مرد پر اسی وقت لازم بھی جاتی ہے اور اس سے مقصود مہر میں زیادتی کرنا ہوتا ہے، لہذا جب ان تین امور میں سے کوئی امر تحقق ہو جائے تو پہلے سے مقرر شدہ مہر کے ساتھ بعد والی زیادتی لازم ہوگی۔ اس طرح کرنے سے پہلے والا مقرر شدہ مہر ساقط نہ ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفتویٰ القضاة الإمام عیسیٰ کہ لا یجب بالعقد الثانی شیءٌ إلا إذا عسی بہ الزیادة فی مہرہ حیث لا

یجب المہر الثانی کدیمی المصباح و ہذا الحد الکلی مع ملاحیاط لا ترمہ زیادة بالانواع (۱)

ترجمہ

امام قاضی خان کا فتویٰ یہ ہے کہ عقد ثانی کے سبب کوئی چیز لازم نہیں ہوتی، ہاں جب شوہر کا عقد ثانی سے مقصود مہر میں اضافہ کرنا ہو تو مہر ثانی بھی لازم ہوگا اسی طرح خاصہ میں ہے۔۔۔۔۔ اور اگر نکاح کی تجدید محض احتیاط کی بنا پر ہو تو بلا اختلاف زیادت لازم نہیں ہوگی۔

والزیادة إسما کذا بأحد معان ثلاثة: زيادة حوں، و زيادة حوہ الصحیحة، و إمام موب حد السرو حیث: فإن وقعت العرقۃ یسہم من غیر هذه المعانی الثلاثة بطلت زیادة، ونصف الأصل، ولا تنصف الزیادة (۲)

ترجمہ

زیادتِ مومن زوجات کی بنا پر مؤکد ہوتی ہے، دخول یا حصولِ سمجھ یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کے مرنے سے لہذا اگر ماں بیوی کے درمیان مندرجہ بالا تین وجوہات میں سے کسی ایک کے بغیر جدائی واقع ہوئی تو مہر کا یہ اضافہ باطل ہو جائے گا اور اصل مقدار کا نصف شوہر پر لازم ہوگا، نہ کہ اضافی مقدار کا۔



نکاح نہ ہونے کی صورت میں منگنی میں دی ہوئی اشیا کی واپسی

سوال نمبر (238):

پانچ سال پہلے میری منگنی بڑے دھوم دھام سے ہوئی، کافی لوگ شریک ہوئے، پھر مجھے ٹی بی کی بیماری لاحق ہوئی، اب مسلسل علاج کرنے کے بعد بالکل ٹھیک ہوں۔ اب بڑی والے لڑکی دینے سے انکار کر رہے ہیں، ایسی صورت حال میں ہم ان سے منگنی میں ہونے والے خرچے کا مطالبہ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ منگنی کے بعد مختلف مواقع پر بھیجے گئے کپڑے، درتھائف وغیرہ ان سے واپس لے سکتے ہیں یا نہیں؟ لڑکی والوں کا منگنی سے انکار کیا کیوں ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عام طور پر منگنی وعدہ نکاح کی حیثیت رکھتی ہے، اور کسی شرعی عذر کے بغیر وعدہ کی خلاف ورزی کرنا سخت گناہ ہے۔ احادیث مبارکہ میں یہ منافی کی عدم قرا دی گئی ہے۔

منگنی میں ہونے والے خرچے، درتھائف، درتھادی میں سے جو چیزیں لڑکی والوں نے استعمال کر کے ختم کر دی ہوں، ان کی واپسی کا مطالبہ درست نہیں، البتہ ان تحفے تحائف اور نقدی وغیرہ کا مطالبہ کرنا جائز ہے، جو فی الوقت لڑکی والوں کے پاس موجود ہوں۔

والله اعلم بالذکر:

لما يقع في قري دمشق من أن الرجل يحصب امرأة، ويصير يكسوف، ويبيد إبلها من الأعداء،

ويعطيه درهم . فبدأت أن تتوجه بعمي أ . يرجع علينا عمر الهدي الهكة (١)

ترجمہ دمشق کی بستیوں میں جو یہ رواج چل پڑا ہے کہ مرد کسی عورت کو نکاح کا پیشہم بھیجتا ہے تو اس کو کپڑے دیتا، عید کے موقع پر تحفے اور دراهم دیتا شروع کر دیتا ہے۔۔۔۔۔ پس جب عورت اس مرد سے شادی کرنے سے انکار کر دے تو مرد اس سے ہار کھاتا تو تحائف کے علاوہ دیگر تحفے واپس لے سکتا ہے۔



(١) رد المحتار، عمى الدر المختار، کتاب نکاح، باب انصره مطلب الفع عمى مفند العير ٣٠٦٤

وہن کو دیا جانے والا سونا کس کی ملک ہے؟

سوال نمبر (239).

آج سے تقریباً چھ سال پہلے چچا اس ہزار روپے مہر پر میری شادی کسی گل خان سے ہوئی، رخصتی سے پہلے شوہر کی طرف سے سات تولہ سونا ہوا کر مجھے دیا گیا، شادی کے دو تین سال بعد میرا شوہر چھوٹی سوئی بات پر مجھ سے لڑنے جھگڑنے لگا اور ہاتھ پچھلے مہینے اس نے مجھے طلاق دے دی اب وہ مجھ سے مذکورہ زیور کی واپسی کا مطالبہ کر رہا ہے، ذروئے شریعت اس سونے کا حق در کون ہے؟

بینوا اتوا حروا

«الجواب وبالله التوفیق»

اگر شوہر نے بیوی کو زیور دیتے وقت یہ تصریح کی ہو کہ یہ عاریت ہے تو اس کے لیے اس کی واپسی کا مطالبہ کرنا درست ہے، لیکن اگر زیور دیتے وقت صراحتاً کہا ہو کہ یہ ہدیہ وقفہ ہے تو اس صورت میں یہ بیوی کی ملکیت ہے، خاوند اس کا حق در نہیں اور اگر سونا دیتے وقت ہدیہ یا عاریت وغیرہ کی کوئی تصریح نہیں کی تو عرب و رواج کے مطابق فیصلہ ہوگا، عرف و رواج بھی نہ ہو تو پھر شوہر کا قول معتبر ہوگا اگر وہ کہے کہ اس نے زیور عاریتاً دیا ہے تو پھر اس کو واپس لینے کا حق ہے اور اگر کہے کہ ہدیہ کے طور پر دیا ہے تو واپسی کا مطالبہ جائز نہیں، عام طور پر ہمارے عرف میں بیوی کو زیور ہدیہ وقفہ کے طور پر دیا جاتا ہے جو بیوی کی ملکیت ہوتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وإدابعث الروح إلى أهل روجته أشياء عسرافها مہا دیباچ قلت إلیہ اردد ان یستردها

المرأة الدباچ یس له ذلك إدابعث إلیها علی جہہ التمسک (۱)

ترجمہ۔ جب شوہر بیوی والوں کی طرف رخصتی کے وقت کچھ شے بھیجے جن میں ریشمی کپڑے بھی ہوتے ہیں، پھر جب وہن کی رخصتی ہو جائے اور شوہر بیوی سے یہ ریشمی کپڑے واپس لینا چاہے تو اس کو واپسی کا حق نہیں، بشرط یہ کہ اس نے یہ چیزیں بھرتسلیک بھجوائی ہوں۔

قال ابن عابدین قلت 'ومن ذلك ما یبعث إلیها من ارفاف فی الأعباد، والمواہم من نحو ثياب

و حلی، و کذا ما عطيها من ذلك أو من دراهم، أو دنائير صبيحة ليلة العرس ويسمى في العرف صبيحة.
ہاں کل ذلك معروف في رسما كونه هديه لأمس المهر (۱)

ترجمہ۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "اسی حکم میں وہ چیزیں بھی شامل ہیں جو شوہر رخصتی سے پہلے عید و دیگر مواقع پر دہن کی طرف بھیجتا ہے، مثلاً کپڑے اور زیورات، اور اسی طرح شوہر ان کپڑوں، زیورات یا دراہم اور دنائیر میں سے جو کچھ دہن کو شب زفاف کی صبح دیتا ہے، جسے عرف میں صبح (جسے ہمارے عرف میں سدا) کہا جاتا ہے، یہ تمام چیزیں ہمارے زمانے کے عرف میں ہدیہ جان جاتی ہیں نہ کہ ہبہ"



جہیز کی ملکیت

سوال نمبر (240)

نکاح کے وقت لڑکی کے ساتھ جو سامان جہیز کے نام سے دیا جاتا ہے، یہ کس کی ملکیت ہے؟

سُئِلَوا

الجواب وبالله التوفيق:

جہیز کا سامان دیتے وقت اگر دینے والا کوئی تصریح کرے تو اسی کے موافق حکم ہوگا، یعنی اگر جہیز دیتے وقت دینے والا یہ تصریح کرے کہ یہ سامان لڑکی کو تحفے میں دیا جا رہا ہے تو پھر یہ لڑکی کی ملکیت ہے اور اگر یہ کہے کہ یہ سامان لڑکے کو تحفے میں دیا جا رہا ہے تو لڑکا اس کا مالک متصور ہوگا اور اگر دینے والا یہ تصریح کرے کہ جہیز بطور عاریت (صرف استعمال کے لیے) لڑکے یا لڑکی کو دے رہا ہوں تو پھر دینے والا ہی اس کا مالک ہے، لیکس اگر دینے والے نے ایسی کوئی تصریح جہیز دیتے وقت نہیں کی تو پھر بنا بر عرف یہ سامان لڑکی کی ملکیت متصور ہوگی، جس میں کسی کا کوئی حق نہیں۔

والدليل على ذلك:

جهيزت بهتار، وسلمها دلث لس به الاسترداد منها قال العلامة الشامي هـ: ادا كان معروف

مستمر أن الأب يدفع مثله جهيزاً لا عارية. (۲)

(۱) إمداد المحتار على الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر، مطلب فوجاهة إلى المراجعة: ۳۰۳/۲

(۲) إمداد المحتار على الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر، مطلب دفع على مائة المير: ۳۰۶/۲، ۳۰۷

ترجمہ

ایک شخص نے اپنی بیٹی کے لیے کچھ چیز کا سامان تیار کر کے اس کے سپرد کر دیا تو اب اس کو یہ سامان اپنی بیٹی سے واپس لینے کا حق نہیں۔ علامہ شریؒ فرماتے ہیں ”یہ حکم تب ہے، جب اس بات پر عرف جاری ہو کہ باپ اس قسم کا سامان چیز میں دینا ہے نہ کہ عاریت کے طور پر۔“



چیز کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (241)۔

دورِ حاضر میں چیز کا رواج بڑھتا چلا جا رہا ہے۔ سوال یہ ہے کہ دین اسلام میں چیز کی حیثیت کیا ہے؟ چیز کا سامان خریدنے میں استطاعت سے بڑھ کر کمال دکھانے کی کوششوں کو اسلام کس نظر سے دیکھتا ہے؟

بینوا ننؤھرو

الجواب وبالله التوفیق۔

شادی میں والد کی طرف سے بیٹی کو چیز دینے کا رواج فی فقہ شریعت کے خلاف نہیں، بلکہ نکاح کے وقت بیٹی کو چیز دینا سنت نبویؐ سے ثابت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ کو شادی کے وقت چیز مرحمت فرمائی تھی، لیکن چونکہ یہ اسلام، فراط و تفریط سے بالکل پاک ایک فطری دین ہے، اس لیے بیٹی کو چیز دینے میں اس قدر افراط سے کام لینا کہ اس کے لیے استطاعت سے بڑھ کر قرضے سے جائیں یا اس کی وجہ سے جوان بیٹیوں کی شادی میں نامناسب تاخیر کی جائے یا اس کو ضرور نمائش کا ذریعہ بنا جائے، قطعاً مناسب نہیں، خلاصہ یہ کہ چیز دینے میں اپنی حیثیت کے مطابق اہتمام کرنا شریعت کے موافق ہے، در اس میں خود سے کام لینا خلاف شریعت ہے جسے ترک کر دینا واجب اور ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن علیؑ قال جہتر رسول اللہ ﷺ فاطمۃ بنی حعیل، وقریۃ ووسادۃ حشوہا دھرو۔ (۱)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فاطمہؓ کو ایک سیاہ رنگ کی چادر ”خیل“، ایک مشکیزہ اور ایک تکیہ جس میں: غز (گھاس کی قسم) بھری ہوئی تھی، جیر میں دی تھی۔

کتاب الرضاع

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ حرمت:

شریعتِ مطہرہ میں جن اسباب کی بنا پر مرد و عورت کے درمیان ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہو جاتا ہے، ان میں سے ایک سبب رضاعت بھی ہے۔ دراصل ماں بیٹے کے مابین جو محبت، شفقت، وراثت پر پایا جاتا ہے، اس کی بنیادی وجہ یہ ہوتی ہے کہ بیٹا مکمل طور پر اپنی ماں کا جز ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ پیدائش کے وقت سے لے کر رضاعت کے وقت تک یہ ماں بیٹا ایک جان دو قالب کا مصداق بنے رہتے ہیں۔ یہی علت، یعنی جزئیت رضاعی ماں اور رضاعی بیٹے کے مابین بھی پائی جاتی ہے، اس لیے کہ بیٹے کی بقا اور اس کے اعضا کا نمو اور پختگی رضاعی ماں کے دودھ کی مرہونِ منت ہوتی ہے، لہذا جو عزت و شرافت اللہ تعالیٰ نے حقیقی ماں کو مرحمت فرمائی ہے، وہی عزت رضاعی ماں کو بھی عطا فرمائی اور وہ عزت یہ ہے کہ رضاعی ماں کو بھی حقیقی ماں کی طرح ہمیشہ کے لیے محرم قرار دے کر اس سے نکاح کرنا حرام قرار دیا، اس لیے کہ نکاح میں عورت مستکثرہ، یعنی صحبت زدہ بنائی جاتی ہے جو کہ رضاعی ماں اور دوسرے قرعہ رضاعی لڑکیوں کے لیے کسی طرح بھی مناسب نہیں۔ نبی کریم ﷺ نے بعثت سے پہلے اور بعد دونوں دوار میں اپنی رضاعی ماں ابی بنی حلیہ صحابیہ اپنی رضاعی بہنوں، وراں کے خاندان کو جو عورت دی ہے، وہ امت کے لیے ایک نمونہ ہے۔ (۱)

رضاعت کی لغوی تعریف:

رضاعت اور رضاع لغت میں راء کے فتح اور کسرہ دونوں کے ساتھ ہے۔ یہ یستان چوسنے اور اس سے دودھ پینے کے معنی میں آتا ہے۔ لغت کے اعتبار سے جانور کے تھن سے دودھ چوسنا بھی رضاعت کہلئے گی۔ علامہ ابنِ تابدیس شامی فرماتے ہیں

”هو لغة شرب اللبن من الصرع والتدي“ (۲)

ترجمہ رضاعت لغت میں تھن یا یستان سے دودھ پینے کو کہتے ہیں۔

(۱) حاشیہ علی الدر المنثور، کتاب النکاح، باب الرضاع ۱/۲۸۸، ۲۸۹، حاشیہ مدائع الصانع، کتاب

رضاعت کی اصطلاحی تعریف

(ہم مص من ندي آدمية) ولو بکراً أو مینة أو السہ (فی وقت مخصوص) ہو (حولان و نصف عندہ و حولان) فقط (عندہما و هو الأصح) و بہ یعنی (۱)
 اصطلاح شریعت میں کسی عورت (اگرچہ باکرہ، مردہ، ضعیف العمر بوزمی ہی کیوں نہ ہو) کے پستان کو ایک مخصوص وقت میں چوسنے کو رضاعت کہتے ہیں۔ یہ مخصوص وقت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ڈھائی سال اور صافین کے نزدیک صرف دو سال ہے، یہی اصح قول ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔

باب الرضاع سے متعلقہ اصطلاحات:

- (۱) مرضع یا مرضع: دو سال سے کم عمر کے بچے کو دودھ پلانے والی عورت۔
 (۲) رضیع: دو سال یا اس سے کم عمر میں کسی عورت سے دودھ پینے والا بچہ۔ (۲)

حرمت رضاعت کا ثبوت:

رضاعی ماں اور بہن کی حرمت کا ثبوت تو خود قرآن کریم کی اس آیت سے ثابت ہے۔

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُ الْمَنِيِّ وَأَخَوَاتُ الْمَنِيِّ وَالرَّضَاعَاتُ﴾ (۳)

الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُ الْمَنِيِّ وَأَخَوَاتُ الْمَنِيِّ وَالرَّضَاعَاتُ﴾ (۳)

لہذا اس کے علاوہ رشتوں کی حرمت رسول اکرم ﷺ کے ارشاد گرامی سے ثابت ہے

"يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب" (۴)

ترجمہ: رضاعت سے وہ رشتے حرام ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوئے ہیں۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ کے دور سے لے کر سچ تک پوری امت کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ نسب کی وجہ سے جو رشتے حرام ہیں، وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوں گے۔ (۵)

(۱) الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۲۹۰، ۲۹۴

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة رضاع ۲۲۸/۲۲ (۳) النساء: ۲۲

(۴) الصحيح لمسلّم، کتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، ۱/۱۶۷

(۵) حاشیہ علی رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۳۹۱، ۳۹۲

مدت رضاعت:

حنفیہ کے ہاں مدت رضاعت میں فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور وہ قول دو سال کا ہے، لہذا دو سال کے اندر اگر دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوگی، اگرچہ بچہ دودھ سے چھڑایا گیا ہو یا وہ اس قابل ہو کہ وہ دوسری خوراک پر گزارہ کر سکے۔ دو سال سے زیادہ عمر کا کوئی بھی بچہ کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی۔ اسی حکم میں شوہر بھی ہے۔

مدت رضاعت کے بعد دودھ پینا یا پلانا دونوں ناجائز ہیں، البتہ بچے کے حق میں امام ابوحنیفہؒ کے قول کو دیکھتے ہوئے اچائی سال تک رعایت فقہانے رکھی ہے۔ (۱)

حرمت رضاعت ثابت ہونے کے لیے دودھ کی مقدار:

حنفیہ کے ہاں حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے دودھ کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں۔ دودھ کی قلیل مقدار جس کے متعلق یہ یقین ہو جائے کہ وقتی یہ مقدار معدے تک پہنچ گئی ہے، اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔ (۲)

معدہ تک پہنچنے کے راستے:

مفسدین، یعنی منہ اور ناک کے ذریعے دودھ کا معدہ میں پہنچنا کافی ہے، چاہے خود پی لے یا کوئی اور پلائے۔
کان کے ذریعے، حلقہ کے ذریعے یا کسی بھی شرم گاہ کے ذریعے معدے تک دودھ کا پہنچنا موجب حرمت نہیں۔ (۳)

باکرہ، مرد اور خنثی کے دودھ کا حکم:

اگر بوسل یا اس سے زیادہ عمر کی لڑکی کے سینوں میں دودھ نکل آیا تو اس سے رضاعت ثابت ہوگی۔ بوسل سے کم عمر کی لڑکی کا دودھ، مرد کے سینوں کا دودھ یا اس خنثی کا دودھ جس میں مردانگی غائب ہو، حرمت کا سبب نہیں۔ (۴)

خلط شدہ دودھ کا حکم

اگر کسی عورت کا دودھ جامہ خورک کے ساتھ خلط ملط ہو جائے تو چاہے دودھ کم ہو یا زیادہ، کسی بھی صورت

(۱) الدر المختار کتاب النکاح باب الرضاع ۴/۳۹۷، ۱/۲۲۱، الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الرضاع ج ۱/۳۴۳، ۳۴۲

(۲) الدر المختار کتاب النکاح باب الرضاع ۴/۳۹۹، الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الرضاع ج ۱/۳۴۳، ۳۴۲

(۳) الدر المختار ج ۲، کتاب النکاح باب الرضاع ۴/۳۹۲، الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الرضاع ج ۱/۳۴۴

(۴) الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الرضاع ج ۱/۳۴۴

میں سے حرمت ثابت نہ ہوگی، البتہ اگر دودھ اتنا زیادہ ہو کہ اس کا ذائقہ چاہنے سے بھی زیادہ ہو اور چاہے شے میں
نہیں سرانجام کرنے سے بعد بھی پیے کے قابل ہو تو اس سے حرمت ثابت ہوگی۔ اور اگر کسی بالغ چیز (چاہے دودھ،
پانی، دوائی، شربت، قیہرہ) کے ساتھ غلط دہانے تو اس میں استہارہ بیلے کا ہوگا۔ (علیہ سے مرد رنگ، برادرانہ نکتہ نہیں
سے کسی ایک سبب کا بدلنا ہے)۔

مگر دونوں دودھ برابر ہوں تو بھی حرمت ثابت ہوگی، اسی طرح اگر دودھ غلوٹ کر کے بچے کو پلایا تو
صحیح قول کے مطابق، اس صورتوں سے حرمت ثابت ہو جائے گی، چاہے جس کا بھی دودھ غالب ہو۔ (۱)
رضاعت سے حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل۔

اس رشتوں کی میں قسمیں ہیں

- (۱) شیر خواہ (رضیع) پر جز، مہونے والے رشتے۔
 - (۲) مرمعہ (رضاعی ماں) پر جز، مہونے والے رشتے۔
 - (۳) مرمعہ کے شہر (شیر خواہ کے رضاعی والد) پر جز، مہونے والے رشتے۔ ذیل میں ہر ایک کی تفصیل ملاحظہ ہو۔
- (۱) شیر خواہ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل۔

اس سلسلے میں مبادی اصول یہ حدیث مبارکہ ہے "یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب" عدا جہ
مات فیادی رشتے (ماں و بیٹی، بہن و بھائی، والدہ، بیٹی، بھائی) سورۃ نساء آیت نمبر ۲۳ میں نسبی قرابت کی وجہ سے
حرام ہوئے ہیں، وہ سب کے سب رضیع کے لیے رضاعی ماں کے حاملان میں بھی حرام ہوں گے، چاہے یہ رشتے
رضاعی ماں کے حقیقی رشتے ہوں یا رضاعی ہوں۔

رضاعی ماں کے باپ، جد اور رضیع کے نانا و نانی کی اہمیت رضیع کی نانیوں ہوں گی۔ اسی طرح مرمعہ کے
فروع (نسبی ہوں یا رضاعی) رضیع کے لیے بھائیوں بہنوں سے حکم میں ہوں گے۔ ان کی والدہ رضیع کے لیے بھینچیاں
اور بھینچیاں ہوں گی۔

اسی طرح رضاعی ماں کے بھائی نہیں رضیع کے بچے، ماموں اور خاندانیں بن جائیں گی، لہذا ان سے بھی نکاح
جائز نہیں ہوگا، البتہ ان کی اولاد (رضاعی خاندان، ماموں و دادا) سے اس طرح نکاح جائز ہے جس طرح نسبی

قرابت میں ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مرضعہ کی اولاد، چاہے اس شوہر سے ہو جس سے دودھ آیا ہے یا دوسرے شوہر سے، سب کی سب رضیعہ کے لیے حرام ہے۔ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ مرضعہ کی وہ اولاد بھی حرام ہے جو ابھی رضاعت کے وقت موجود ہے (نسی ہو یا رضاعی) اور وہ اولاد بھی حرام ہوگی جو بعد میں مرضعہ کے مٹنے سے پیدا ہوگی یا مدت رضاعت میں اس کا دودھ پیے گی۔ (۱)

(۲) مرضعہ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

مرضعہ کے لیے صرف دو صرف رضیعہ اور اس کے فروغ حرام ہیں، یعنی رضاعی ماں کے لیے پنے رضاعی بیٹے اور اس کی اولاد سے نکاح کرنا چاہئیں۔ اس کے علاوہ رضاعی بیٹے کے اوص (باپ، دادا، پردادا) اور حواشی (بھائی، چچا، ماموں) سب کے سب مرضعہ کے لیے چاہئیں۔ (۲)

یعنی حرمت رضاعت مرضعہ کے خاندان میں تو بھیتی ہے، لیکن رضیعہ کے خاندان میں صرف رضیعہ اور اس کی اولاد تک محدود رہتی ہے۔ اسی اصول کو فقہ نے اس شعر میں ذکر کیا ہے

ز جانب شیر ذہ خویش شوند از جانب شیر خوار نظر و جان و فروغ (۳)

(۳) رضاعی باپ پر حرام ہونے والے رشتوں کی تفصیل:

چونکہ مرضعہ میں دودھ کا سبب اس کا شوہر ہے، اس لیے وہ شیر خوار کا رضاعی باپ ہے، لہذا اگر شیر خوار لڑکی ہو تو وہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا، اس لیے کہ وہ اس کی بیٹی ہے۔ اسی طرح رضاعی باپ کی وہ اولاد بھی اس سے نکاح کرنے کے قابل نہیں، جو کسی دوسری عورت سے ہو جس نے اس لڑکی (شیر خوار) کے رضاعی عالتی بھائی ہیں۔

اسی طرح اگر ایک آدمی کی دو بیویاں نے دو الگ الگ بچوں کو دودھ پلایا اور یہ دودھ اسی آدمی سے تھا تو یہ آدمی دونوں کا رضاعی باپ بن گیا اور یہ دونوں شیر خوار آپس میں رضاعی بھائی (گر دونوں مذکر ہوں) یا رضاعی بھائی ہیں (اگر کوئی مؤنث ہو) بن جائیں گے۔ (۴)

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع، ۶۵-۶۶، ۵۰۶

(۲) مدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع، ۶۵، ۶۶، الموسوعة الفقهية الكويتية، مادة رضاع

۲۴۸/۲۶

(۳) قاموس الفقہ، مادة رضاعت، ۴۸۷/۳۰

(۴) مدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع، ۶۶/۵۰

رضاعی ماں میں دودھ جس شخص کا ہے وہی ابوت کا مستحق ہے:

چونکہ رضاعی باپ نے کاسبب دودھ ہے جو عورت کے سینوں میں اس آدمی کی وجہ سے آیا ہے، اس لیے جب تک اس عورت میں یہ دودھ موجود ہو اور وہ کسی بچے کو پلائی رہے تو یہ شخص اس بچے کا رضاعی والدین بن جائے گا۔ چاہے وہ فوت ہو گیا ہو یا اس نے اپنی مذکورہ بیوی کو طلاق دی ہو۔ جب تک وہ عورت کسی در شخص سے نکاح کر کے اس سے بچہ نہ جن لے، ابوت کی نسبت پہلے شوہر ہی کی طرف کی جائے گی، لہذا وہی رضاعی باپ کہلائے گا۔ (۱)

اس کے برعکس اگر کسی عورت میں دودھ کا سبب زنا ہو تو زنا کا محرر رضاعی باپ نہیں بن سکتا۔ فقہاء کا اصول یہ ہے کہ جس شخص سے بچے کی نسبت ثابت ہوگی، اس سے رضاعت بھی ثابت ہوگی۔ چونکہ زانی سے نسبت ثابت نہیں ہوتی، اس لیے وہ رضاعی باپ بننے کے بھی قابل نہیں۔ مذکورہ صورت میں بچے کا نسب اور حرمت رضاعت دونوں صرف رضاعی ماں سے ثابت ہوں گے۔ یہی حکم باکرہ یا بختک کی کا بھی ہے جس کے سینوں میں دودھ آئے اور وہ کسی بچے کو پالے تو نسب اور رضاعت دونوں صرف اس سے ثابت ہوں گے۔ (۲)

"یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب" سے استثنائی صورتیں:

فقہائے کرام نے مذکورہ قاعدے سے دو صورتیں مستثنیٰ کی ہیں، لہذا ان دونوں صورتوں میں یہی قرأت کے

برعکس نکاح جائز ہوگا۔

(۱) پہلی صورت: (ام اختہ من الرضاع)

اس کی تین صورتیں بنتی ہیں اور غیور سے نکاح جائز ہے۔

(۱) رضاعی بہن کی حقیقی ماں سے۔

(۲) حقیقی بہن کی رضاعی ماں سے۔

(۳) رضاعی بہن کی رضاعی ماں سے۔

(۱) دوسری صورت: (اخت ابنہ من الرضاع)

اس کی بھی تین صورتیں ہیں اور غیور سے نکاح جائز ہے۔

بدائع الصالحات، کتاب الرضاع، فصل فی صفة الرضاع المعہوم، ۹۶، ۹۷

بدائع الصالحات، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع ۷۱

(۱) رضاعی بیٹے کی حقیقی بہن ہے۔

(۲) حقیقی بیٹے کی رضاعی بہن ہے۔

(۳) رضاعی بیٹے کی رضاعی بہن ہے۔

علامہ ابن نجیم نے چند مزید صورتوں کی بھی نشان دہی فرمائی ہے جہاں نسبی قرابت تو موجب حرمت ہے، لیکن رضاعت میں حرمت ثابت نہیں۔ (۱)

نسبی قرابت میں جو رشتے مصاہرت سے حرام ہیں، وہی رضاعت سے بھی حرام ہوں گے۔

اس اصول کی روشنی میں جس طرح ام الزوجہ، بنت الزوجہ، حواکس الانا، بائہ (بیٹوں، پوتوں کی بیویاں) اور نساء الاباء، والد جدائے نسبی رشتوں میں حرام ہیں، اسی طرح رضاعت میں بھی حرام ہوں گے۔ چاہے نکاح صحیح کی وجہ سے ہو یا نکاح فاسد کی وجہ سے یا بطلی بالشبہ اور نکاح کی وجہ سے ہو۔ (۲)

رضاعت کے ثبوت کے اسباب:

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ: رضاعت دو طریقوں میں سے کسی ایک طریقے سے ثابت ہوتی ہے اقرار سے اور گواہی سے۔

قرارد سے مرویہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کے متعلق یہ کہے کہ ”یہ میری رضاعی بہن یا رضاعی بیٹی یا رضاعی ماں ہے“ اور پھر اس اقرار پر قائم رہے تو رضاعت ثابت ہو جائے گی اور ان دونوں کے درمیان جدائی کر دی جائے گی اور اگر شوہر اس اقرار پر قائم نہ رہا تو ان کا نکاح باقی رہے گا۔

گواہی سے مرویہ ہے کہ دو عادل مرد یا ایک عاقل مرد اور دو عاقل عورتیں مرد و عورت کے درمیان ثبوت رضاعت کی گواہی دیں۔ ثبوت رضاعت میں اس نصاب سے کم لوگوں کی گواہی مقبول نہ ہوگی اور نہ ہی صرف عورتوں کی گواہی اس سلسلے میں مقبوض ہوگی، تاہم اگر ایک مرد یا عورت بھی ثبوت رضاعت کی خبر دے اور دل اس کی سچائی کی گواہی دیتا ہو تو احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ علیحدگی اختیار کر لی جائے۔ (۳)

(۱) الہدایۃ، کتاب الرضاع ۳۷۰/۲، البحر الرائق، کتاب الرضاع ۲۸۹/۳

(۲) بلاتع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی المحرمات بالرضاع: ۷۲/۵

(۳) بلاتع الصنائع، فصل فی ما یثبت بہ الرضاع: ۱۰۳/۵-۱۰۶

رضاعت پر مرتب ہونے والے احکام:

رضاعت پر مرتب ہونے والے آثار و رجائیل ہیں:

- (۱) ایسی محرمات کی طرح رضاعت سے بھی حرمت نکاح ثابت ہو جاتی ہے۔
- (۲) رضیع مرضعہ اور اس کے خاندان کے لیے محرم بن جاتا ہے، لہذا ان کے ساتھ سلام گاہم اور لاشست و پر خاست کر سکتا ہے۔ ان دو حقوق کے علاوہ رضاعت سے اور کوئی حق (مثلاً میراث، نفقہ، سقوط قصاص، ولایت، رد شہادت وغیرہ) ثابت نہیں ہوتا۔ (۱)

بچے کو دودھ پلانا کس کے ذمے ہے؟

بچے کو دودھ پلانا اس کا حق ہے، لہذا اگر وہ خود اپنے بچے کو دودھ پلانا چاہے تو اس کا مطہر ماننا ضروری ہے، اس لیے کہ ارشاد خداوندی ہے۔

﴿لَا تُضَارُّوْا الْوَلَدَۃَ بِوَلَدِہَا﴾ (۲)

ترجمہ: ماں کو نقصان نہ دیا جائے، اس کے بچہ کی وجہ سے۔

تاہم دودھ پلانے کی یہ ذمہ داری اس پر قضاۃ واجب نہیں، اگر وہ دودھ پلانے سے انکار کر دے (چاہے نکاح میں ہو یا مطلقہ ہو) تو شوہر اس کو دودھ پلانے پر مجبور نہیں کر سکتا، البتہ یہ تب جب بچے کو دودھ پلائے کے لیے متبادل صورت موجود ہو۔ اگر کوئی اور مرضعہ موجود نہ ہو یا مرضعہ تو موجود ہو، لیکن بچہ کسی اور کا دودھ پینے سے انکار کر رہا ہو یا باپ کے ساتھ اطفال نہ ہو کہ وہ اس کے ذریعے مرضعہ ہجرت پر لے لے تو ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے گا۔ یہی صحیح اور مفتی بہ قول ہے۔

ماں کے لیے دودھ پلانے کی اجرت کا حکم:

اگر بیوی شوہر کے نکاح یا اس کی عدت میں ہو اور شوہر اس کو نان نفقہ دے رہا ہو تو ایسی صورت میں بیوی کے لیے دودھ پلانے کی اجرت طلب کرنا جائز نہیں، البتہ عدت گزرنے کے بعد وہ دودھ پلائے کی اجرت طلب کر سکتی

(۱) کتاب الرضاع عن مس الإفتاء، کتاب الرضاع ۵۱۸/۵، المعنی، کتاب الرضاع ۹/۱۹۲، الموسوعة الفقهیة،

۵۰ الرضاع ۲۲/۲۴

ہے، کیوں کہ یہ اجنبی کے حکم میں ہے۔ (۱)

چند اہم متفرق مسائل:

(۱) اگر کسی نے بول ہی بچے کے منہ میں پستان دے دیا اور یقین ہو کہ بچے نے دودھ نہیں پیا ہے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی، تاہم احتیاط اس میں ہے کہ نکاح نہ کیا جائے۔ (۲)

(۲) عورت پر واجب ہے کہ وہ بلا کسی ضرورت کسی کو دودھ نہ پلائے البتہ اگر بوقت ضرورت چائے تو اس کو اپنے ساتھ لکھ لے اور پورے خاندان میں اس کی تشہیر کرے۔ شوہر کی اجازت کے بغیر کسی کو دودھ پلانا مکروہ ہے۔ (۳)

(۳) رضاعت کی وجہ سے پیدا ہونے والی حرمت میں حرمت معتدبہ و حرمت ماریہ دونوں میں ہیں، مثلاً ایک شخص کی دودھ بیویں میں سے ایک بیوی دو سال سے کم عمر کی تھی اور دوسری بیوی نے اس کو دودھ پلایا تو دونوں بیویاں اس شخص پر حرام ہو جائیں گی۔ (۴) نکاح کے بعد جب معلوم ہو جائے کہ میاں بیوی کے مابین رضاعت کا کوئی رشتہ پیدا جاتا ہے اور باقاعدہ اس کا ثبوت ہو جائے تو میاں بیوی کے مابین تفریق تاضی و ہدایت کے ذریعہ ہوگی۔ (۵)

رضاعت میں بنیادی نکتہ یہی ہے کہ جس عورت کے دودھ پینے سے ایک بچے کے اعضا کی نمو ہوئی ہو، ان کے مابین جرمیت ثابت ہو جاتی ہے۔ اب اگر وہی بچہ اس عورت یا اس کے کسی بھی اولاد یا محرم سے بذریعہ نکاح انقار حاصل کرنا چاہے تو گویا وہ اپنے اصل (رضاعی ماں، رضاعی بہن) یا اصل کے محرم سے انقار حاصل کرنا چاہتا ہے اور یہ عقلاً، شرعاً و عرفاً جائز نہیں، اس لیے شریعت نے اس کے بارے میں نفوس مؤقف اختیار کیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے

"یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب"۔ (۵)

رضاعت سے وہی رشتے حرام ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہوئے ہیں۔



(۱) الدر المختار، باب النفقة، مطلب فی الرضاع الصغیر: ۳۴۷/۵، ۳۴۹

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۱/۴، الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الرضاع: ۱، ۳۱۱

(۳) رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع: ۴/۲، ۴۰۲

(۴) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الرضاع: ۳۴۷، ۳۴۵/۱، الہدیہ، کتاب الرضاع: ۲/۲، ۲۷۲

(۵) الصحیح بمسند، کتاب الرضاع، باب یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب: ۴۶۶

کتاب الرضاع

(مسائل)

بھانجے کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (242):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے فاطمہ کی ماں کا دودھ پیا۔ اب زید کا ماں فاطمہ کے ساتھ شادی کرنا چاہتا ہے۔ کیا زید سے شریعت پر نکاح جائز ہے؟
بیسویں نمبر والا

الجواب وسالہ التوفیق:

اگر کوئی بچہ مدت رساعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو وہ اس بچے کی رضاعی ماں بن جاتی ہے اور اس بچے پر یہ عورت اور اس کے اصول و فروع اس عورت کے بہن بھائی سب حرام ہو جاتے ہیں اور دودھ پینے والے بچے کی طرف میں یہ حرمت اس بچے اور اس کے فروع کے ساتھ خالص ہے اس کے دوسرے رشتہ دار اس سے متاثر نہیں ہوتے۔
صورت مسئلہ میں جب زید نے فاطمہ کی ماں کا دودھ پیا تو یہ دونوں رضاعی بہن بھائی ہو گئے۔ اب زید پر فاطمہ کی ماں اور بہن بھائی حرام ہیں، لیکن زید کے علاوہ اس خاندان کے دوسرے افراد کا فاطمہ کے خاندان کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے، لہذا زید کا ماں فاطمہ کے لیے اجنبی سر کی حیثیت رکھتا ہے، اس لیے زید کے ماں کا اپنے بھانجے کی رضاعی بہن فاطمہ سے نکاح جائز ہوگا۔

واللہ علیٰ ذلک:

وحاصلہ ان الرضاع تحرم اولادہ وب سمنو عسی الرضعة، ووجه ثبوت الحجرية الرضاعية

ولا تحرم اصوله عليهما ولا غيرهم من اقرباء. (۱)

ترجمہ: (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے کے فروع دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر رضاعی جزییت ثابت ہونے کی وجہ سے حرام ہیں جب کہ ان دونوں (دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر) پر اور ان کے دوسرے رشتہ داروں پر دودھ پینے والے کے اصول حرام نہیں۔

رضاعی بھانجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (243):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ رضاعی بہن کی بیٹی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

از روئے شریعت رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں، اس لیے بھانجی خواہ حقیقی ہو یا رضاعی، دونوں کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں لڑکی (رضاعی بہن کی بیٹی) لڑکے کی رضاعی بھانجی بنتی ہے، اس لیے یہ نکاح جائز نہیں۔

والد لعل علی ذلک:

لقوله عليه السلام، يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب. (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ کا ارشاد ہے رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔



مدت رضاعت کے بعد ثبوت رضاعت

سوال نمبر (244):

کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ اگر کسی عورت نے بالغ لڑکے کو دودھ پلایا تو اس کی رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

راشخ رہے کہ حرمت رضاعت مدت رضاعت کے ساتھ خاص ہے جو بتدائی دو سال ہیں اگر کوئی بچہ مدت

(۱) الصحيح بمسلم، کتاب الرضاع، باب يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، ۱/۲۶۷

رضاعت گزرے کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسنورہ میں جب بالغ لڑکے سے کسی عورت کا دودھ پیا ہو تو اس سے یہ عورت اس بچے کے لیے رضاعی ماں نہیں بنے گی اور نہ ہی اس سے رضاعت ثابت ہوگی، تاہم کسی عورت کا دودھ پیتا بالغ مرد کے لیے جائز نہیں، کیونکہ یہ انسان کے بڑے اشتقاق پینے کے مترادف ہے، جو کہ ناجائز ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک:

وإذا مضت مدة الرضاع لم يمتنع بالرضاع تحريم (۱)

ترجمہ:

اور جب رضاعت کی مدت گزر جائے تو پھر رضاعت کے ساتھ حرمت کا حکم متعلق نہیں۔



رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کے شوہر کا نکاح کرنا

سوال نمبر (245)

شریعت مطہرہ کا اس مسئلہ کے بارے میں کیا حکم ہے کہ رضیعہ کی نسبی بہن سے مرضعہ کا شوہر نکاح کر سکتا ہے یا

نہیں؟

ہیں تو جہاں

المواب وباللہ التوفیق:

رضاعت میں رضیعہ کی جانب میں مرضعہ اور اس کے شوہر پر صرف رضیعہ، اس کی بیوی (یا رضیعہ اور اس شوہر) اور ان کی اولاد حرام ہوتی ہے، رضیعہ یا رضیعہ کے باقی خاندان کے ساتھ مرضعہ اور اس کے شوہر کا کوئی رشتہ حرمت نہیں، اس لیے مرضعہ کا شوہر رضیعہ (دودھ پینے والی بچی) کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے۔

والد لیل علیٰ ذلک:

ويجوز: رواج أحب إليه من الرضاع، ولا يحرم ذلك من النسب (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۴۳/۶

(۲) الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۷۰/۶

ترجمہ:

رضاعی بیٹے کی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے، دوسری بیٹی کی بہن سے نکاح جائز نہیں۔



رضاعت کی مقدار کا مسئلہ

سوال نمبر (246):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک عورت نے ایک بچے کو دودھ پلایا ہے، عورت کا بیان ہے کہ بچے نے میری پستان اتنے چوسے کہ پستان روک کرنے لگے اور یہ صرف ایک مرتبہ ہوا، اب وہ بچہ بڑا ہو کر اس عورت کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ ہمارے خاندان کے بعض افراد فقہ حنفی کے قائل نہیں، وہ اس بات پر تلے ہوئے ہیں کہ ایک مرتبہ پستان چوسنے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہو سکتی اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ "لا تحرم المحصنة ولا المصننا" برائے مہربانی قرآن وحدیث سے شافی جواب دے دیں۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت لغت میں بچے کا پستان سے دودھ پینے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شریعت میں رضاعت مدت رضاعت کے اندر شیر خور بچے کے پیٹ میں منہ یا ناک کے ذریعے سے کسی عورت کے دودھ کے پینے کا نام ہے۔
۲۔ ہم س کی کتنی مقدار سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ تو قرآن کریم کی آیت کریمہ ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ الْبَنَىٰ أَرْضَ صَدْرِكُمْ وَآخُو تِلْكَ مِنْ الرِّضَاعَةِ﴾ اور اسی طرح نبی کریم ﷺ کے حدیث مبارکہ "یُحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَحْرَمُ مِنَ السَّبَبِ" کے اطلاق اور عدم تقیید سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً کسی بچے کا عورت کے پستان سے دودھ پینا حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے کافی ہے، اس میں قلیں و کثیر کی کوئی تفصیل نہیں، چونکہ حضور نبی کریم ﷺ کے بعد کبار صحابہ کرام جیسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، عبداللہ بن عباسؓ، عبداللہ بن عمرؓ، جابر بن عبداللہؓ، سعید بن مسیبؓ، عروہ بن زبیرؓ وغیرہ س طرح تابعین میں شبابؓ، عطاءؓ، بکولؓ وغیرہ کے ساتھ ساتھ ائمہ اربعہ میں سے صرف امام شافعیؒ کے علاوہ باقی تینوں ائمہ کرام کا بھی یہی مذہب ہے، بلکہ امام شافعیؒ کے ترجمان علامہ نوویؒ نے بھی مسلم شریف کے حاشیہ میں اسی کو جمہور علمائے کرام کا مذہب تسلیم کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں "وقال جمهور العلماء بنبوت

برصۃ واحدہ۔ یعنی جمہور علم فرماتے ہیں کہ رضاعت ایک بار پینے سے بھی ثابت ہوتی ہے۔ اسی طرح امام بخاری کا بھی یہی مذہب ہے، ان سے متعلقہ تراجم، لہاب، ما بحرم من لبن الرضاع و کثیرہ سے صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے، اسی طرح لیث ابن سعد نے "مدونة الكبرى" میں دعویٰ کیا ہے کہ اس مسئلہ پر پوری امت کا اجماع ہے کہ ایک ہی مرتبہ پستان چوسنے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

تاہم ان نصوص صریحہ کے خلاف بعض حضرات جن احادیث کا سہارا لیتے ہیں، وہ احادیث اولاً تو منسوخ ہیں اور یا بوجہ اضطراب قابل احتجاج نہیں کہ ظاہر نصوص احادیث آیات قرآنیہ کے مقابلہ میں ان کو ترجیح دی جائے اور چوں کہ دودھ پینے کے کم یا زیادہ ہونے کا صحیح مدارعہ معلوم نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ امر خفی ہے، اس لیے قلیل و کثیر کا اعتبار کیے بغیر صرف فعل الرضاع (دودھ پینے پلانے) پر ہی حکم مرتب ہوگا۔

واللہ لیل علیٰ نعلک:

(۱) ولأن الحرمة وإن كانت لنسبها المعصية الثانية بسنور العظم، وأبواب اللحم، لكنه امر

مبطل، فعلق الحكم بفعل الرضاع، كما في السمر، والنقاء، اختنايين، ومعهما (۱)
ترجمہ:

اور اس لیے کہ حرمت ہڈی کی نشوونما اور گوشت پیدا ہونے کی وجہ سے بصیغہ کے شبہ سے ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ یہ ایک پوشیدہ مرہ ہے، اس لیے حکم کا تعلق فعل یعنی دودھ پلانے کے ساتھ ہوگا، جس طرح کہ سفر یا شرم گاہوں کے طے کے وقت یا دیگر اشیاء میں یوں حکم لگایا جاتا ہے۔

(۲) وقال أبو بكر: وهذه الأخبار لا يجوز الاعتراض بها على ظاهر قوله تعالى ﴿وَأْمُرْكُمْ

أَلْتِي أَرْضِعْكُمْ﴾ كلما بؤنأ ما لم يثبت خصوصه من خواهر القرآن (۲)

ترجمہ:

امام ابو بکر جصاص فرماتے ہیں کہ "ان اخبار کی وجہ سے ظاہر آیت پر اعتراض چڑھیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول، "اور حرام کی گئی ہیں تم پر وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا ہے" جب تک اس کی خصوصیت ظاہر قرآن سے ثابت نہ ہو۔"

(۱) نیس الحق، کتاب الرضاع: ۶۳۱/۲، ۶۳۲

(۲) احکام القرآن، الامام ابی بکر أحمد بن علی الرزی، مصنف الحلف السلف فی الحریم یقلیل الرضاع: ۱۲۵/۲

(۳) . وأما الحديث (لا تحرم الحصة ولا المصنوع) وما دل على التقدير، منسوخ صرح

نسبه ابن عباس (۱)

ترجمہ

اور جو حدیث ”ایک مرتبہ اور دو مرتبہ چھوٹا حرام نہیں“ یا وہ حدیث جو مقدار پر دہالت کرتی ہے منسوخ ہیں اور اس کی منسوخ ہونے پر عبد اللہ بن عباس نے تصریح کی ہے۔

(۴) . إن أحاديث عائشة في الرضاغة اصطريت، فوجب تركها، والرجوع إلى كتاب

اللہ (۲)

(علامہ ابن جلال فرماتے ہیں کہ) ”رضاعت کے باب میں عائشہ سے مروی احادیث اضطراب کے شکار ہیں تو نہ کا ترک کرنا اور کتاب اللہ کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے۔“



رضاعی ماں کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (247):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ میری پھوپھی (شہیدہ) نے مدت رضاعت میں مجھ (حضرت اللہ) کو دودھ پلایا، اب میں اس کی بیٹی شازیہ سے نکاح کرنا چاہتا ہوں جو میری پھوپھی زاد بیٹی ہے۔ آیا یہ جائز ہے؟ دوسری طرف میری ماں نے میری بڑی پھوپھی کو دودھ پلایا ہے، شرعی حکم تحریر فرمائیں۔

بیشوا نوز جروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت کی رو سے دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے

ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب حضرت اللہ سے بی بی شادیہ کا دودھ پیا تو اب حضرت اللہ شازیہ، خدیجہ اور اس کے

(۱) البحر الرائق، کتاب الرضاغ: ۳/۳۸۸

(۲) شرح صحيح البخاري لابن بطان، باب من قال لا رضاعة بعد حواش، ۱۹۹/۲، مكتبة الرشد، الرياض

تمام بہنوں میں سے کسی کے ساتھ بھی نکاح نہیں کر سکتا، اس طرح خدیجہ کا حضرت اللہ اور اس کے بھائیوں میں سے کسی کے ساتھ بھی نکاح جائز نہیں، لہذا حضرت اللہ در خدیجہ کے علاوہ بھو بھی زاد کا نکاح آپس میں جائز ہے۔

والد لیل علی ذلک:

(و یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب) للحديث الذي رویا (۱)

ترجمہ

رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں، اس حدیث کی بنا پر جو ہم نے روایت کی ہے۔

و یحوز أن یتزوج الرجل بأخيه من الرضاع (۲)

ترجمہ

اور جو بھائی ہے کہ آدمی اپنے رضاعی بھائی کی بہن سے نکاح کرے



رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (248):

کی فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید نے مدتِ رضاعت کے دوران اپنی دادی کا دودھ پیا جس میں اس کا چچ عمر اس کا شریک تھا۔ اب زید لڑکی لگی بھتیجی سے نکاح کرنا چاہتا ہے، شرعی لحاظ سے یہ رشتہ کرنا درست ہے یا نہیں؟

جیسا تو جہا

الحواب وسألہ التوفیق:

رضاعت کے باب میں اصل یہ ہے کہ نسب میں جن رشتوں کے درمیان عقدِ نکاح حرام ہے، رضاعت

میں بھی وہی رشتے حرام ہوں گے۔

(۱) الہدایۃ کتاب الرضاع ۳۷۰/۲

(۲) الہدایۃ کتاب الرضاع ۳۷۱/۲

صورت مسئلہ میں رید کا پتی داوی کا دودھ پیے میں اس کے چچا اور چھو بھی اس کے رضا می، لیکن بھائی لیکن
میں ہیں، اس لحاظ سے عمر کی کسی بھتیجی رید کی رضا می بھتیجی میں گئی، اس لیے اس کے ساتھ نکاح کرنا حرام ہے۔
واللہ اعلم علیٰ ذلک:

قال می الکافی إذا رعت المرأة صبيحاً حرم عليه أولاده من تقدم ومن تأخر لأنهم أحوالہ
وإذا ولد لها اعتباراً بالنسب لانه ولد أختہ. (۱)

ترجمہ

جب کوئی عورت کسی بچے کا دودھ پلا دے تو اس بچے پر اس عورت کی اگلی بھتیجی ساری اولاد حرام ہوگی، کیوں کہ
اس کی بھتیجی بنتی ہیں، اسی طرح نسب کا لحاظ رکھتے ہوئے اس عورت کی اولاد کی اولاد بھی (حرام ہوگی) کیوں کہ یہ اس
کے بھائی کا اولاد ہے۔



سو تیلے چچ کے رضا می بھائی سے نکاح

سوال نمبر (249):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ سو تیلے رضا می چچا سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ مثلاً
نہب کے سو تیلے چچا سے عدت و رضاعت میں جس عورت کا دودھ پیا تھا، اس کے بیٹے سے نہب کا نکاح جائز ہے
یا نہیں؟

بیٹو! ترجمہ

العواصم والذات التوحيص:

جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، وہ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوتے ہیں۔ شریعت کی رو سے جس
طرح سو تیلے چچ کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح سو تیلے چچا کے رضا می بھائی (جو کہ رضا می چچا ہے) سے بھی
رضاعت کی وجہ سے بھتیجی کا نکاح حرام ہے۔

والسبیل علیٰ ذلک:

لال علیہ السلام: الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة. (۱)

ترجمہ:

ی کریم ﷺ نے فرمایا: "رضاعت وہ حرام کرتی ہے جو ولادت حرام کرتی ہے۔"

بحرم علی الرضیع أبواہ من الرضاع، وأصولہما وفروعہما من النسب والرضاع جميعا. (۲)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی داندیں۔ اس کے اصول وفروع لسانی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔



رضاعی بہن کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (250):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہایون نے مذت رضاعت میں ممانی کا دودھ پیا ہے۔ ب ہایون کا نکاح ممانی کی چھوٹی یا بڑی بیٹی کے ساتھ جائز ہے نہیں؟

سوانتہ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت کی رو سے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، دودھ رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ دودھ پینے والے بچے پر مرنے کے تمام اصول وفروع (ماں، دادی، بہن، بھانجی وغیرہ) حرام ہو جاتے ہیں۔ صورت مسوٰر میں جب ہایون نے مذت رضاعت کے اندر ممانی کا دودھ پیا ہو تو ہایون کا ممانی کی اولاد کے ساتھ اخوت کا رشتہ قائم ہو چکا ہے، اس لیے ہایون پر ممانی کے تمام اصول وفروع حرام ہیں، دودھ ممانی کی کسی بھی بیٹی کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا، کیوں کہ ممانی کی بیٹیاں اس کی رضاعی بہنیں ہیں۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب النکاح باب وأمهائکم ذلن الرضعمکم، ۷۰۴۶

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الرضاع، ۳۱۳۱

والغلیل علی ذلک:

(فی الخلاصة: یحرم علی الرضيع أبوه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع
 جمعا - وكذا فی الحد والحدة (۱)

ترجمہ

اور خدہ میں ہے کہ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصوں و فروع کی نسبت و رضاعی سب حرام
 ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ اس طرح دودھ اور دای کی صورت میں بھی (حرام ہوتے ہیں)۔



نکاح کے وقت دای کا دعوائے رضا عمت کرنا

سوال نمبر (251)

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ مریم کے دو بیٹے سالم اور زید ہیں۔ سالم کی بی بی صفیہ
 زید کے بیٹے خالد کے نام بچپن سے ہے۔ مریم شادی کے عین موقع پر یہ دعویٰ کرتی ہے کہ میں نے صفیہ اور خالد کو دودھ
 پلایا ہے۔ کیا ایسی صورت میں عورت کی گواہی برائے ثبوت رضا عمت قبول ہے۔

بیسو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

ثبوت رضا عمت کے لیے دو عاقلین یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ اگر ان عورتوں میں
 سے ایک عورت مرضعہ ہو تب بھی کافی ہے۔ اس کے بغیر ثبوت مکمل نہیں ہو سکتی، تاہم اگر ایک مرد یا عورت کا دعویٰ
 عدلیہ قن کے لیے مفید ہو تو نکاح سے پہلے اس پر اعتماد کرتے ہوئے شادی سے احتراز بہتر ہے، لیکن نکاح کے بعد کے
 لیے شرعی معیار پر اتنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر شرعی گواہ مکمل نہ ہوں تو محض عورت کی گواہی کا اعتبار نہیں، لہذا صفیہ اور خالد کا نکاح
 جائز ہے، جتنے صدق خبر پر غائبہ ظن کے وقت نکاح سے احتراز بہتر ہے۔

والذیل علی ذلک:

ولا يحور شهادة امرأة واحدة على الرضاع أحبية كانت، أو أم أحد الزوجين، فإن وقع في قلبه صدق المحبر، فلا فصل أن يرضه قبل العقد وبعده يسمها المقام معه، حتى يشهد على ذلك رجلان أو رجل وامرأتان عدول، ولا يقبل شهادة النساء وحدهن. (۱)

ترجمہ: رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں، خواہ لہجہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں ہو۔ اگر مگر کی سچائی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے احقر زافصل ہے اور عقد کے بعد بیوی کے لیے شوہر کے ساتھ رہنے کی گنجائش ہے، یہاں تک کہ اس رضاعت پر دو عادل آدمی یا ایک آدمی اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔



رضاعی بیٹی کے نسبی بھائی کا مرضہ کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (252)

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ کے بارے میں کہ میری تین بہنیں ہیں جنہوں نے میری خالہ کا دودھ پیا ہے۔ اب اسی خالہ کے بیٹے رید کی بیٹی سے میرا میرا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

جسوس مؤہروا

الحواب وبالله لتونی:

فقہی نقطہ نظر سے اگر کوئی عورت کسی بچے کو مدت رضاعت میں دودھ پلائے تو اس بچے پر عورت اس عورت کے تمام اصول و قروع حرام ہو جاتے ہیں اور بچہ و عورت کی وادائیں میں رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں اور دودھ پلانے والی عورت کا شوہر اس کے لیے رضاعی باپ بن جاتا ہے، تاہم حرمت رضاعت کا حکم صرف دودھ پینے والے بچے تک محدود رہے گا۔

صورت مسئلہ میں جن بہنوں نے خالہ کا دودھ پیا ہے، وہ اور خالہ کی اور وادائیں میں بہن بھائی ہیں اور خالہ کے چوتھے اور نواسے اس کے لیے رضاعی بھتیجہ بھانجے بن گئے ہیں، لیکن حرمت نکاح کا حکم ان کی ذات تک محدود رہے

گا۔ جن بھائیوں نے حار کا دودھ نہیں پیا، ان کے لیے حار کی بیٹی یا پوتی سے نکاح کرنا جائز رہے گا۔
واللہ اعلم بالصواب۔

وسوأل امرأة یس لأحد من بیوتی و بالأخری ساء، فأرصعت التي بها البنت ابنا واحدا من بی
المرأة الأخری لم یحز لذلك الا ان یزوج بنت المرأة التي أرصعته، ولا بواحدة من بناتها، ویحور
لبنات البین ان یتزوجوا تلك المرأة وبناتها أبھن شؤوا (۱)

ترجمہ۔ اگر دو عورتیں ہوں، ال میں سے ایک کے بیٹے ہوں اور دوسری عورت کی بیٹیاں ہوں، پس لڑکیوں کی ماں نے
دوسری عورت کے بیٹوں میں سے کسی ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس دودھ پیے والے لڑکے کا اسی عورت یا اس کی بیٹیوں
میں سے کسی لڑکی کے ساتھ نکاح جائز نہیں اور اس کے دوسرے بیٹوں کے لیے اس عورت یا اس کی جس بیٹی کے ساتھ
نکاح کرنا چاہیے، جائز ہے۔



سویتی ثانی کے رضاعی بیٹے سے نکاح کرنا

سوال نمبر (253):

کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ محمد سعید اور تاج حسین سے ایک عورت (گل زریں)
کا دودھ پیا ہے (جو کہ محمد سعید کی دادی اور تاج حسین کی سویتی ماں ہے) اب محمد سعید تاج حسین کی نسبی بہن صنف سے
نکاح کرنا چاہتا ہے کیا ضرور شریعت یہ جواز ہے؟

بیٹرا توجروا

الجواب وبالله لتوفیقہ

اگر کسی محمد سعید نے مدت رضاعت میں اپنی دادی (گل زریں) کو دودھ محمد حکیم کا دودھ پیا ہو تو جس طرح سہا
گل زریں کی تمام زمانہ دل اس پر حرم ہے اس طرح بن نخل کی وجہ سے محمد حکیم کی دوسری بیوی کی زمانہ دل بھی اس
پر حرم ہے۔

بعد از حکیم کی دوسری بیوی کی طرف سے نواسی (زینب) جو تاج حسین کی بہن ہے، رضاعت کی وجہ سے محمد سعید کی بھانجی بن گئی ہے اور جس طرح خسی بھانجی سے نکاح حرام ہے، اس طرح رضاعی بھانجی سے بھی حرام ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

والتحریم بالرضاع كما یثبت من جانب المرأة یثبت من جانب الرجل، وهو الزوج الذي نزل

لہذا یوطئه، وسیعہ الفقہاء "لین الفحل" (۱)

ترجمہ:

رضاعت کی وجہ سے حرمت جس طرح عورت کی جانب میں ثابت ہوتی ہے، اس طرح آدمی کی طرف سے بھی ثابت ہوتی ہے اور دواوند سے، جس کی حراۃ سے مرفوعہ کا دود پید ہوا ہے، فقہائے کرام اس کو "لین الفحل" سے تعبیر کرتے ہیں۔



نکاح کے بعد رضاعت کے ثبوت کا حکم

سوال نمبر (254)

کیا اصرار ہے علماء کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ فاطمہ نے چپے بو سے (ریہ) وراحتیہ بیٹی (مکتوم) کو ایک ساتھ دودھ پلایا تھا، اٹلی کی وجہ سے زید نے مکتوم سے شادی کی اور شادی کا تیسرا سال شروع ہے۔ اب دونوں کو قوی ذرائع سے پتہ چلا ہے کہ تمہارا بھائی، جس میں بھائی ہیں، نہ سواس یہ ہے کہ مذکورہ نکاح کا کیا حکم ہے، شرعی حل تحریر فرما، میں نے مدتوں میں اس کا حل نہیں دیا، اس لیے یہ مسئلہ تھکا دینا ہے۔

جمعہ ستمبر ۱۹۸۱ء

الجواب وبالله التوفیق:

مدت رضاعت کے بعد جو بچے کسی عورت کا دودھ پیتے تھے آپس میں رضاعتی بہن بھائی بن جاتے ہیں، لہذا ان کا آپس میں نکاح کرنا ناجائز نہیں۔

صورت مسئلہ میں اگرچہ قوی ذرائع سے یہ بات معلوم ہے، کہ زید اور مکتوم دونوں نے مدت رضاعت میں اپنی

فاطمہ کا دودھ یہ ہے تو ان دونوں کا آپس میں نکاح درست نہیں، اس لیے کہ کلثوم زید کی رضاعی بہن ہے، اگر زید اور کلثوم کی آپس میں شادی ہوگئی ہو تو چاہے جتنا عرصہ بیت چکا ہو، یہ نکاح سرے سے معتقد نہیں ہوا۔ ان دونوں کو فوراً ایک دوسرے سے عہدگی اختیار کر لینی چاہیے، تاہم اگر اولاد موجود ہو تو وہ ثابت النسب ہوگی اور زید کے ذمے کلثوم کا مہر بھی واجب ہوگا۔

والدليل على ذلك:

وكل صبيح اجتماع على ندي امرأة واحدة لم يجر لأحدهما ان يتزوج بالآخرى. (۱)

ترجمہ:

جو دو بچے کسی ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں (یعنی ایک عورت کا دودھ پی لیں) تو ان کا آپس میں نکاح کرنا جائز نہیں۔



پوتے اور بھتیجی کو ایک ساتھ دودھ پلانا

سوال نمبر (255):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ فاطمہ نے اپنے چچے کے بھائی اور اپنی بھتیجی کلثوم کو دودھ پلایا۔ اب مندرجہ ذیل سوالات شریعت کی روشنی میں جواب طلب ہیں۔

- (۱)۔ بھرا کا نکاح کلثوم کی بہنوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲)۔ بھرا کے دوسرے بھائیوں کا نکاح کلثوم کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟
- (۳)۔ بھرا کی بہنوں کے ساتھ کلثوم کے بھائیوں کا نکاح کرنا صحیح ہے یا نہیں؟

مینورا نؤجرو

الجواب وبالله التوفيق:

رضاعی بچے پر دودھ پلانے والی عورت اور اس کے سب اصول و فروع حرم ہو جاتے ہیں، تاہم یہ حرمت صرف دودھ پینے والے/والی تک محدود رہے گی، اس کے دوسرے بہن بھائی اس سے متاثر نہیں ہوں گے لہذا۔

- (۱) بکر کا نکاح کلثوم کی بہنوں کے ساتھ جائز ہے۔ بشرطیکہ حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔
 (۲) بکر کے دوسرے بھائیوں کا نکاح کلثوم کے ساتھ جائز نہیں کیونکہ بکر کے سب بھائی قاطعہ کے فروغ میں سے ہیں اور کلثوم پر قاطعہ کے سب فروغ حرام ہیں۔
 (۳) بکر کی بہنوں کے ساتھ کلثوم کے بھائیوں کا نکاح کرنا صحیح ہے اگر حرمت کی کوئی اور وجہ نہ ہو۔

والدلیل علیٰ ذلک:

محرم علی الرضیع ابواء من الرضاع وأصولهما ووروعهما من النسب، والرضاع جمیعاً (۱)
 ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ اس کے نسبی و رضاعی اصول و فروغ مسہ حرام ہو جاتے ہیں۔
 وحاصله أن الرضیع محرم اولادہ وإل سفلو علی الرضعة، ورو جہا الثبوت الجزئیة الرضاعیة
 ..ولا تحرم أصولہ علیہما ولا غیرہم من أقرباء (۲)
 ترجمہ: اور (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے کے فروغ دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر رضاعی
 جزئیت ثابت ہونے کی وجہ سے حرام ہیں جب کہ ان دونوں (دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر) پر اور ان کے
 دوسرے رشتہ داروں پر دودھ پینے والے کے اصول حرم نہیں۔



بھائی کی رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (256)

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ رید نے چچی کا دودھ پیا۔ اب آیا رید کا بھائی بکر اپنے
 چچا کی پوتی سے یعنی اپنے بھائی رید کی رضاعی بھتیجی کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے؟

بیٹو! تھوہرو!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو دودھ پلانے والی کے اصول و فروغ اس بچے پر

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع، ۱/۳۴۳

(۲) عملہ الرعیۃ حاشیہ شرح الوفاۃ، کتاب الرضاع، ۷/۱۱۱ المحرمات من الرضاع، ۲/۶۰

اور دودھ پینے والے کے فروغ پانے والی پرکرام ہو جاتے ہیں، تاہم دودھ پینے والے کے بھائی وغیرہ تک یہ حکم سرائت نہیں کرتا۔

صورت مسئلہ میں جب زید نے چچی کا دودھ پیا تو یہ زید کی رضاعی ماں بن گئی۔ زید اس کے اصول و فروغ سے انکاح نہیں کر سکتا، البتہ زید کا بھائی بکر زید کی رضاعی بھتیجی کے ساتھ شادی کر سکتا ہے، کیوں کہ بکر کا ان کے ساتھ کوئی ایسا رشتہ نہیں ہوگا کہ انکاح سے مانع ہو۔

واللہ اعلم بالصواب

نو ك ست ام البنات ارضعت احد البنين، وام البنين ارضعت احدى البنات، لم يكن لاهن
المرضع من ام البنات ان يزوح واحدة منهن، وكن لاهوته ان يزوحوا بنات الأخرى. (۱)
ترجمہ:

اگر لڑکیوں کی ماں نے لڑکوں میں سے ایک لڑکے کو دودھ پلایا یا لڑکوں کی ماں نے لڑکیوں میں سے کسی ایک کو دودھ پلایا تو لڑکیوں کی ماں سے دودھ پینے والے بیٹے کے لیے حلال نہیں کہ وہ اس کی بچیوں میں سے کسی ایک سے نکاح کرے اور اس کے بھائیوں کے لیے جائز ہے کہ وہ لڑکیوں کے ساتھ نکاح کریں۔

•••••

مختلف اوقات میں ایک عورت کا دودھ پینے والوں کا آپس میں نکاح

سوال نمبر (257):

خاندان بشری نے ایک ہی عورت سے سہ ماہی سنگی کا دودھ پیا ہے، لیکن دونوں کے دودھ پینے کی مدت الگ الگ ہے، مثلاً خاندان بشری سے دو سال پہلے دودھ پیا ہے۔ کیا خاندان بشری کا نکاح درست ہے؟

جہنوتو جہروا

العواب وبالله التوفيق:

جب ایک ہی عورت سے کئی بچے ایسی مدت رضاعت میں دودھ پی لیں تو وہ تمام بچے آپس میں رضاعی ہیں۔
برائی نہ جاتے ہیں، چاہے انہوں نے اس عورت سے ایک ہی وقت میں دودھ پیا ہو یا مختلف اوقات میں۔

لہذا اگر خالداور بشری نے واقعی اپنی اپنی مدت رضاعت میں سہ ماہی کا دودھ پیا ہو تو یہ آپس میں رضائی بہن بھائی ہیں۔ ورنہ نکاح آپس میں جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلك:

وفي الهداية: وكل صبي اجتماعي ندي امرأة واحدة لم يحز لأحد عما ان يتزوج بالاعمرى. وفي السمعاني: لم يرد من الاجتماع ما اجتماع من حيث الرمان، رامن حيث الهمى واليسرى، بل المراد اجتماعهما في امرأة واحدة ارتصاعا على ندي امرأة واحدة. (۱)

ترجمہ:

ہدایہ میں ہے کہ ”جب دو بچے ایک عورت سے دودھ پیئے تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہیں۔ سنیاتی نامی کتاب میں ہے کہ ایک عورت سے دودھ پینے میں جمع ہونے سے مراد زمانے کا ایک ہونا اور دوسری باتیں (چھاتی) کا ایک ہونا نہیں، بلکہ اس سے ایک عورت کا دودھ پینے میں شریک ہونا مراد ہے۔“



رضاعی بہن کی نسبی علاقائی بہن سے نکاح

سوال نمبر (258):

عمرہ اور فاطمہ نے ایک لاجپہ عورت سے دودھ پیا ہے۔ فاطمہ کی ایک علاقائی بہن کلثوم ہے۔ کیا عمرہ کے لیے کلثوم سے نکاح جائز ہے؟

بہنو تو جہوا

الجواب وبالله التوفيق:

اجنبی عورت سے دودھ پیئے والے بچے آپس میں رضاعی بہن بھائی ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتے، لیکن ان رضاعی بہن بھائی کا ایک دوسرے کے نسبی بہن، بھائی سے نکاح درست ہے، لہذا عمرہ کے لیے اپنی رضاعی بہن فاطمہ کی نسبی علاقائی بہن کلثوم سے نکاح جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و كذلك يتزوج אחست אחته من الرضاع، ومثله من السبب بهن...

موجب للحرمة، فكذلك في الرضاع (۱)

ترجمہ۔ اور اسی طرح آدمی اپنی رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح کر سکتا ہے اور اس کے مثل نسب میں بھی جائز ہے۔۔۔۔۔ کیوں کہ ان کے آپس میں حرمت کے لیے کوئی سبب نہیں پائی جاتی تو رضاعت میں بھی یہ شے جائز ہے۔



دادی کا دودھ پیا اور چچا زاد بہن سے نکاح کیا

سوال نمبر (259):

جشید نے اپنی دادی کا دودھ پیا تھا، پھر اس نے اپنی چچا زاد بہن یا بہن سے شادی کر لی اور اس شادی کو ہر نئے اٹھارہ سال ہو چکے ہیں۔ کیا جشید اور یا بہن کا آپس میں نکاح ہو سکتا ہے؟ اگر نہیں تو اب کیا کیا جائے؟

بینوا تو ہر دہا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے دودھ پلانے والی کے اصول و فروع اس پر حرم ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی جشید نے ایام رضاعت میں اپنی دادی کا دودھ پیا ہو تو اس کا چچا اس کا رضاعی بھائی ہو اور چچا کی بیٹی اس کی رضاعی بھتیجی ہوگی، جب کہ رضاعی بھتیجی سے نکاح حرام ہے۔ اگر ایہ نکاح غلطی سے ہو چکا ہے تو اب فوراً جشید یا بہن کو جدائی کے الفاظ (مثلاً میں نے تجھے چھوڑ دیا وغیرہ) ذکر کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں بصورت دیگر ایک حرام کام کے ارتکاب کی وجہ سے دونوں سخت گناہ گار ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع ابواء من الرضاع وأصولهم وفروعهم من المسبب والرضع جميعاً (۲)

(۱) المرجعی، محمد شمس الدین، المبسوط، باب الرضاع ۱۱۳۷/۵، دار الکتب العلمیہ بیروت، لبنان

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۱۳/۱

ترجمہ: دودھ پینے والے پر رضاعی ماں باپ اور اس کے اصول و فروع، چاہے نسبی ہوں یا رضاعی، سب حرام ہو جاتے ہیں۔

المختاركة في الفاسد بعد الدخول لا تكون إلا بالقول كتحليلت مبيك أو ترككك (۱)۔
ترجمہ: نکاح فاسد میں ہم بستری کرنے کے بعد جدائی قول ہی کے ذریعے ہو سکتی ہے، مثلاً (خاوند یوں کہے کہ) میں نے تیرا راستہ خالی کر دیا ہے یا میں نے تجھے چھوڑ دیا ہے۔



نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے اور رضاعی بہن کی نسبی بہن سے نکاح

سوال نمبر (260):

گل خان نے مسماۃ طاہرہ کا دودھ پیا ہے۔ گل خاں یا اس کا بھائی مسماۃ طاہرہ کی کسی بھی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ گل خان کے ساتھ یک اور لڑکی مسماۃ خدیجہ نے بھی طاہرہ کا دودھ پیا ہے جو کہ گل خان کی طرح اس کی اپنی اولاد میں سے نہیں، کیا گل خان خدیجہ کی کسی نسبی بہن سے نکاح کر سکتا ہے؟ واضح رہے کہ خدیجہ کی کسی بھی نسبی بہن نے مسماۃ طاہرہ کا دودھ نہیں پیا۔

بہنو انزو جہد

الجواب وبالله التوفيق:

جب کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس پر اپنی یہ رضاعی ماں، اس کا شوہر اور ان دونوں کے نسبی اور رضاعی اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، لہذا اگر گل خان نے واقعی مسماۃ طاہرہ کا دودھ پیا ہو تو وہ اس کی کسی بھی نسبی یا رضاعی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا لیکن گل خان کے بھائیوں کے لیے مسماۃ طاہرہ کی ہر ایک بیٹی سے نکاح جائز ہے، اسی طرح گل خان کے لیے مستورہ یا خدیجہ کی کسی بھی نسبی بہن سے نکاح جائز ہے، کیوں کہ خدیجہ کی بہنیں مسماۃ طاہرہ کی نسبی یا رضاعی اصول و فروع میں سے نہیں۔

والدليل على ذلك:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضا وأصولهما، وفروعها من النسب والرضا جميعاً (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المهر، مطب فی النکاح الفاسد ۲۷۷/۴

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الرضا، ۲۴۲/۱

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔
وکلک یتروج أخت أخته من الرضاع. (۱)

ترجمہ:

اسی طرح اپنی رضاعی بہن کی (نسبی) بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔



ثانی کا دودھ پیا اور خالہ زاد بہن سے نکاح کیا

سواں نمبر (261)

اورنگزیب کا رشتہ اس کی خالہ زاد بہن فاطمہ سے ملے ہوئے ہے، جب کہ ورنگزیب نے بچپن میں اپنی ثانی مسماۃ گلیز کا دودھ پیا ہے، لیکن دوران رضاعت، ورنگزیب کے ساتھ فاطمہ کی ولدہ دودھ پینے میں شریک نہیں تھی۔ کیا اس رضاعت کی وجہ سے اس نکاح پر کوئی اثر پڑے گا؟ اگر اورنگزیب کے بے فاطمہ سے نکاح جائز نہ ہو تو کیا اورنگزیب کا بھائی فاطمہ سے نکاح کر سکتا ہے؟

ہیومنو جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی بچہ مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو یہ خاتون اس بچے کی رضاعی ماں جب کہ اس کی تمام اولاد اس بچے کے رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں، چاہے اس خاتون کی اولاد میں سے کسی نے اس بچے کے ساتھ شریک ہو کر دودھ پیا ہو یا اس نے اکیلے ہی پیا ہو، مہر جاں اگر واقعی ورنگزیب نے اپنی ثانی کا دودھ پیا ہے تو ثانی کی بیٹیوں (نسبی اعتبار سے) اورنگزیب کی خالہائیں ہونے کے ساتھ اس کی رضاعی بہنیں بھی ہیں اور یوں فاطمہ ورنگزیب کی رضاعی بھانجی ہوئی، جب کہ رضاعی بھانجی کے ساتھ نکاح ناجائز ہے۔

جہاں تک اورنگزیب کے بھائی کا تعلق ہے تو اس کے بے فاطمہ سے نکاح کرنا جائز ہے، کیوں کہ فاطمہ اس کی

صرف خالہ زاد بہن ہے اور خالہ زاد بہن سے نکاح جائز ہے۔

والدليل على ذلك:

وهي الهداية: وكل صبيس اجتماعي ندي امرأة واحدة لم يجر لأحدهما أن يتزوج
بالأخرى وهي السعافي: لم يرد من الاجتماع هذا اجتماع من حيث الزمان، ولا من حيث المسمى
واليسرى، بل المراد اجتماعهما في امرأة واحدة ارتضاعاً على ندي امرأة واحدة. (۱)
ترجمہ:

ہدایہ میں ہے کہ: ”جب دو بچے ایک عورت سے دودھ پئیں تو ان کا آپس میں نکاح جائز نہیں“۔ سعافی نامی
کتاب میں ہے کہ: ”ایک عورت سے دودھ پینے میں جمع ہونے سے مراد زمانے کا ایک ہونا اور نہیں، باتیں (چھاتی)
کا ایک ہونا نہیں، بلکہ اس سے ایک عورت کا دودھ پینے میں شریک ہونا مراد ہے“۔



چھوٹی بہن کو دودھ پلانے کے اثرات

سوال نمبر (262):

اگر کسی عورت نے اپنی بہن کو بچپن میں دودھ پلایا ہو تو کیا اس مرضہ کے بیٹے کے لیے اپنی اس خالہ (جس
کو اس لڑکے کی ماں نے دودھ پلایا ہے) کی بیٹی سے نکاح جائز ہے؟

بیشواؤ جمرہ

الجواب وبالله التوفيق:

جن بھئی رشتوں کی وجہ سے آپس میں نکاح جائز نہیں ہے، وہی رشتے اگر رضاعت کی بنا پر ہوں تو ان کا بھی
نکاح جائز نہیں ہوگا۔

مستور صورت میں جب کہ خالہ نے اپنی بہن کا دودھ پیا ہے تو اس (مرضہ) بہن کا بیٹا اس کا رضاعی بھائی
ہو اور یوں اس خالہ کی بیٹی اس لڑکے کی رضاعی بھانجی ہوگی اور جس طرح حقیقی بھانجی سے نکاح جائز نہیں، اسی طرح
رضاعی بھانجی سے بھی نکاح جائز نہیں ہے۔

والسائل علیٰ ذلک:

عن عائشةؓ: قال رسول الله ﷺ يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب. ()

ترجمہ

حضور ﷺ نے فرمایا: "رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے

ہیں۔"



سوتیلی نانی کا دودھ پینے کے اثرات

سوال نمبر (263):

میں اپنے بیٹے کی شادی اس کی سگی خالہ زاد بہن سے کروانا چاہتا ہوں، لیکن میرے بیٹے نے اپنی سوتیلی نانی (میرے سر کی دوسری بیوی) کا دودھ پیا ہے۔ کیا شرعی نقطہ نگاہ سے میں اپنی چاہت پوری کر سکتا ہوں؟

بیسراؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

رفع، یعنی دودھ پینے والے بچے کے لیے اپنی مرضہ (دودھ پانے والی) اور اس کے شوہر کے اصول و فروع میں سے کسی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔

مسکوہ صورت میں جب بچے نے اپنی سوتیلی نانی کا دودھ پی یا تو اس پر اپنے نانا کے فروع بھی مہر گئے، اور نہ دیگر نانا کے فروع میں آتی ہے، اس لیے مذکورہ بچے کا نکاح اس سے درست نہیں۔

والسائل علیٰ ذلک:

يحرم على الرضيع أبوه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً، (۲)

ترجمہ دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسب و رضاعی اصول و فروع حرام ہیں۔



(۱) الصحیح لمسلم، کتاب الرضاع: ۱۰/۶۷

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۲

نسبی بہن کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (264):

سبح الدین کی بہن تمسین نے اپنی چچی نسیم کا دودھ پیا ہے۔ کیا سبح الدین کے لیے نسیم کی بیٹی راحت سے

نکاح جائز ہے؟

بینوا تو جرم

الھواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے دودھ پینے والے بچے کے لیے دودھ پلانے والی عورت اور اس کے اصول و فروع سے نکاح جائز نہیں، لیکن یہ حرمت صرف اس دودھ پینے والے کے ساتھ خاص ہے، اس کے دوسرے بہن بھائیوں کے لیے اس مرضعہ اور اس کے اصول و فروع کے ساتھ نکاح کرنا جائز ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق سبح الدین کی بہن نے جب اپنی چچی کا دودھ پیا ہے تو اس پر چچی کے اصول و فروع حرام ہیں، البتہ اس کے بھائیوں پر حرام نہیں، اس لیے سبح الدین کے لیے راحت سے نکاح بلاشبہ جائز ہے۔

والدلیل عسیٰ ذلک:

ولو ارضعت أمہ حاربه لہا احرۃ، و احرۃ، کما لہ ان یتزوج احرۃ تلک الحاربه الا ان التی

ارضعتہا الام احته من الرضاۃ، ولا یسب ینہ ویس احرۃ (۱)

ترجمہ:

اگر ایک شخص کی ماں ایسی لڑکی کو دودھ پائے جس کے دیگر بھائی بہنیں ہوں تو اس شخص کے لیے اس لڑکی کی بہنوں سے نکاح جائز ہے، کیوں کہ جس لڑکی کو اس کی ماں نے دودھ پایا ہے، وہ اس کی رضاعی بہن ہے، جب کہ اس شخص اور اس کی رضاعی بہن کی بہنوں کے درمیان کوئی سبب (حرمت) موجود نہیں (اس لیے ان سے نکاح کرنا بھی جائز ہے)۔



علاقائی رضاعی بہن سے نکاح

سوال نمبر (265):

زید نے فرزانہ کے ساتھ مل کر فرزانہ کی والدہ نسب کا دودھ پیا ہے۔ فرزانہ کی ایک علاقائی بہن گینہ ہے۔ کیا زید کے لیے گینہ سے نکاح جائز ہے؟ کیوں کہ گینہ تو نسب کی اپنی بیٹی نہیں۔

بیوقوفانہ جواب

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں گینہ نسب کے خاوند کی بیٹی ہونے کی وجہ سے زید کی علاقائی رضاعی بہن ہے اور علاقائی بہن کی طرح علاقائی رضاعی بہن سے بھی نکاح جائز نہیں۔

واللہ اعلم ذلک:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصوبهما وقرنهما من النسب والرضاع جميعاً (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصوں و فروع حرام ہیں۔



مرضعہ کے شک کی صورت میں نکاح کا حکم

سوال نمبر (266):

ایک خاتون سہ ماہی رفاقت کو شک ہے کہ شاید اس نے ایک لاجبہ بچی سہ ماہی نسریں کو دودھ پلایا ہے۔ ایسی حالت میں سہ ماہی نسریں کی بیٹی قدیم کا نکاح رفاقت کے بیٹے عمران کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

بیوقوفانہ جواب

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی عورت کسی لاجبہ بچی کو دودھ پلاوے تو رضاعت ثابت ہو جانے کی وجہ سے اس عورت کی اولاد اس

بچی کے رضاعی بہن بھائی بن جاتے ہیں اور رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو کہ نسب کی بنا پر حرام ہیں۔
 صورتِ مستورہ میں اگر واقعی مسماۃ رفاقت نے مسماۃ نسرين کو دودھ پلایا ہو تو نسرين اور عمران آپس میں
 رضاعی بہن بھائی ہوئے اور نسرين کی بیٹی قدیحہ عمران کی رضاعی بھانجی ہوئی، جب کہ رضاعی بھانجی سے نکاح حرام
 ہے۔ یہ تو اصل مسئلہ تھا۔

لیکن اگر مسماۃ رفاقت کو نسرين کو دودھ پلانا یا دودھ ہوا دینا ہی دودھ عادل مرد یا ایک عا دس مرد اور دودھ عادل عورتیں
 اس بات پر بطور گواہ موجود ہوں تو ایسی صورت میں رضاعت ثابت نہ ہونے کی وجہ سے قدیحہ اور عمران کا نکاح جائز ہے،
 پھر بھی احتیاطاً یہ ہے کہ اس رشتہ سے پرہیز کیا جائے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

عن عائشة قال رسول اللہ ﷺ یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ نے فرمایا ”رضاعت کی وجہ سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے

ہیں۔“

ففي القضاء لا تثبت الحرمة بالثلث، وفي الاحتياط تثبت (۲)

ترجمہ:

شک کی صورت میں قضاء حرمت (رضاعت) ثابت نہیں ہوتی اور احتیاطاً ثابت ہوتی ہے۔



مرضعہ کی قسم سے رضاعت کا ثبوت

سوال نمبر (267):

پردیس کی مٹی کا نکاح اس کی بہن کے بیٹے خالد سے ہو چکا ہے، بہت ابھی تک رخصتی عمل میں نہیں آئی۔ نکاح
 سے کچھ عرصہ بعد پروین نے دعویٰ کیا کہ اس نے خالد کو دودھ پلایا ہے، درودھ اس بات پر بار بار قسم کھا رہی ہے، لیکن اس

(۱) الضحیح لمسلم، کتاب الرضاع: ۱۶/۴۶۷

(۲) فتاویٰ ہندیہ، کتاب النکاح: ۱/۳۹

پر کوئی گواہ نہیں، جب کہ لڑکے کے والدین کا کہنا ہے کہ پروین خمس جھوٹ ہوں کر شادی کرانے سے انکار کر رہی ہے سزاؤ کو کرم واضح فرمائیں کہ کیا دودھ پلانے والی عورت کے قسم کھانے سے حرمت رضاعت ثابت ہو سکتی ہے؟

بیٹو انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کے ثبوت کے لیے دعوے مردوں یا ایک عدا مرد اور دعوے عورتوں کی گواہی ضروری ہے، محض دودھ پلانے والی عورت کے قسم کھانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

لہذا اگر پروین کے دعویٰ پر دعوے مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتیں بطور گواہ موجود نہ ہوں اور خالد کا نکاح واقعی پروین کی بیٹی سے ہو چکا ہو تو اب وہ خالد کی بیوی ہی ہے، لیکن جب پروین قسم کھا کر یہ کہہ رہی ہے کہ اس نے خالد کو دودھ پلایا ہے تو خالد کے لیے بہتر یہ ہے کہ وہ اس بیوی کو چھوڑ کر کہیں اور گھر بسائے۔

والد ذیل علیٰ ذلک:

(حجۃ حجة المال) وہی شہادۃ عدلیں، أو عدا وعدتین (۱)

ترجمہ رضاعت کے اثبات کی دلیل مار کے اثبات کی دلیل کی طرح ہے جو کہ دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی ہے۔

إذا شہدت امرأة علی الرضاع، فلا یصل للروح أب بفرقہ (۲)

ترجمہ جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے دے تو خاوند کے لیے افضل یہ ہے کہ وہ بیوی سے علیحدگی اختیار کر دے۔



خشک پستان بچے کے منہ میں دینے سے رضاعت کا ثبوت

سوال نمبر (268)

اگر ایک عورت کے پستان خشک ہوں، یہی ان میں دودھ نہ ہو اور وہ کسی بچے کو بہلانے کے لیے اپنے پستان

(۱) الدر المختار علی صمدی وصحتہ، کتاب النکاح، باب الرضاع ۴۲/۲

(۲) بدائع الصانع، کتاب الرضاع، فصل ہما شہدت بہ الرضاع ۱۰۶/۵

اس کے منہ میں دے دے تو کیا اس سے حرمت رخصت ثابت ہوگی؟

بیّنوا انہ جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

حرمت رخصت مدت رضاعت میں دودھ پلانے سے ثابت ہوتی ہے، لہذا اگر کسی عورت کے پستانوں میں دودھ بالکل نہ ہو اور وہ کسی بچے کے منہ میں اپنے پستان دیدے تو اس سے حرمت رخصت ثابت نہ ہوگی۔

والدليل على ذلك:

وفي القصة امرأة كانت تعطي ثديها صبية، واشتهر ذلك بيهم، ثم تقو: لم يكر في ثديي لبن حين القتها ثديي، ولم يعلم ذلك إلا من جھتها، حازل لاسها أن يتزوج بهذا الصبية. () ترجمہ:

ایک عورت جو کہ ایک بچی کو اپنی پستان دیتی تھی اور یہ بات لوگوں میں بھی مشہور ہو گئی، اب وہ عورت کہتی ہے کہ جب میں اس بچی کو پستان دے رہی تھی تو اس وقت میری پستان میں دودھ نہیں تھا اور اس بات کا علم صرف اسی سے ہو سکتا ہو تو اس عورت کے بچے کے لیے اس بچی سے شادی کرنا جائز ہے۔



بچے کا عورت کے پستانوں سے صرف منہ لگانا

سوال نمبر (269):

محترم مفتی صاحب! ایک دن مدت رضاعت میں زید بہت زیادہ رو رہا تھا جس کی وجہ سے اس کی چچی زینب نے اس کو اپنے پستانوں سے دودھ دینا چاہا، لیکن زید رونے کی وجہ سے منہ کبھی اوپر کبھی اُدھر کرتا رہا، لہذا پستان سے دودھ جاری نہ ہوا۔ کیا ایسی صورت میں زید کا نکاح زینب کی بیٹی ناہید سے ہو سکتا ہے؟ جب کہ زینب ان دنوں میں ناہید کو دودھ پلا رہی تھی۔

بیّنوا انہ جبراً

الجواب وبالله التوفيق:

بچے کا کسی عورت سے رضاعت کا ثبوت صرف اس وقت ہوتا ہے جب مدت رضاعت میں اس عورت کا دودھ بچے کے منہ یا ناک کے ذریعے پیٹ میں یقینی طور سے پہنچ جائے، چاہے دودھ قلیل مقدار میں ہو یا کثیر مقدار میں۔ اگر واقعی زید نے زینب کا دودھ نہیں پیا اور اس پر اسے یقین ہو تو پیتانوں سے محض منہ لگانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، لہذا زید کا زینب کی بیٹی سے نکاح درست ہے۔

والدليل على ذلك:

قد يوجد المص، ولا رضاع، باسم يصل إلى الجوف. (۱)

ترجمہ

بعض اوقات پیتاں کا چوس پایا جاتا ہے، لیکن رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اگر دودھ پیٹ تک نہ پہنچے۔
أي وصول اللبن من ثدي المرأة إلى جوف الصغير من فمه، أو أنه في مدة الرضاع. (۲)

ترجمہ

عورت کی پیتان سے دودھ کا بچے کے منہ یا ناک کے ذریعے مدت رضاعت میں اس کے پیٹ تک پہنچنا (رضاعت کہلاتا ہے)۔



رشتہ رضاعت کے باوجود نکاح ہوا ہے تو اب کیا کیا جائے؟

سوال نمبر (270):

مسماة تطلقت کی شادی اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ ہوئی۔ اس نے اپنی چچی کا دودھ مدت رضاعت میں صرف ایک دفعہ پیا ہے۔ اس وقت ایک مووی صاحب سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تھا تو انہوں نے ایک حدیث کے حوالے سے بتلایا تھا کہ کم از کم پانچ دفعہ پینے سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔ اب شادی کے بارہ سال ہو چکے ہیں اور ان کے دو بیٹے بھی ہیں۔ شوہر کہتا ہے کہ میں مطمئن نہیں ہوں۔ برائے مہربانی آپ حضرات اس مسئلے کا حل بیان فرمائیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع، ۲/۳۹۲

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع (تمت قومه وهو مص الرضیع، ۳/۳۸۶، ۳۸۷)

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے احناف کے نزدیک اگر کوئی شخص مدت رضاعت (دو سال) میں ایک مرتبہ بھی کسی عورت کا دودھ پی لے تو حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

اگر مسماۃ کلفتہ نے مدت رضاعت میں واقعی اپنی چچی کا دودھ ایک مرتبہ پیا ہو اور اس رضاعت پر عادل مرد یا ایک عاقل مراد عادل عورتیں بطور گواہ موجود ہوں یا خود شوہر اس کا اعتراف کرتا ہو تو ایسی صورت میں کلفتہ کے لیے اس چچی کے کسی بھی بیٹے سے نکاح جائز نہیں۔ جو نکاح ہو ہے وہ فاسد ہے، اس لیے دونوں پر لازم ہے کہ از دواہی تعلقات کو ختم کرتے ہوئے شوہر بیوی کو طلاق و غیرہ کے اغاظ ذکر کر کے ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں، اپنے کیے پر صدق دل سے اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کریں۔ جو دواہی پیدا ہو چکی ہے، وہ ثابت النسب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(وثبت به وإن قل) علم و حصوله لحرقہ من فمه، أو أنه لا غیر، (۱)

ترجمہ:

دودھ پلانے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے، چاہے کم مقدار میں ہی پلا یا جائے، بشرط یہ کہ بچے کے پینے میں دودھ کا منہ یا ناک کے ذریعے پہنچنا معلوم ہو۔

فالمصاع يظهر باحدا منهن أحدهما الإقرار، والثاني بيينة، أما الإقرار فهو أن يقول لامرأة تزرعها هي أختي من الرضاع، ويثبت على ذلك، وأما البيينة فهي أن يشهد على الرضاع رجلان، أو رجل وامرأتان، بإد شهادت امرأة على الرضاع، فالأفضل للزوج أن يعارفا (۲)

ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ایک خاوند کے اقرار سے، دوسرے گواہی سے اقرار سے مراد یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کے بارے میں کہے کہ یہ میری رضاعی بہن ہے۔۔۔۔۔ اور پھر اس اقرار پر قائم رہے۔۔۔۔۔ اور گواہی سے مراد یہ ہے کہ دوسرے یا ایک مرد دو دیکھو رضاعت کی گواہی دیں۔۔۔۔۔ جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے تو خاوند کے لیے بہتر یہ ہے کہ بیوی سے جدا ہو جائے۔

(۱) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الکح، باب الرضاع ۳۹۸/۴-۴۰۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فيما ثبت به الرضاع ۱۰۶-۱۰۳/۵

ثبوت رضاعت کے شرعی ذرائع

سوال نمبر (271):

میرے دامادین نے میری چچا زاد بہن سے میرے رشتے کی بات کی تو کچھ ٹاس منول کے بعد میرے چچا، چچی راض ہو گئے، اب جب کہ رخصتی کو تھوڑا عرصہ رہ چکا ہے میری چچی کہنے لگی ہے کہ یہ رشتہ نہیں ہو سکتا، کیوں کہ میں نے سعید اللہ کو (یعنی مجھے) دودھ پلا دیا ہے، جب کہ خاندان کے دیگر افراد اس بات کو بھوت قرار دیتے ہیں۔ کیا اس چچا زاد بہن سے میرا نکاح ہو سکتا ہے؟

پیشوا نوجھروا

المواب وبالله التوفیق:

شرعی اعتبار سے رضاعت کا ثبوت خاوند کے اقرار یا دو عادل مرد یا ایک عادل مرد اور دو عادل عورتوں کی گواہی سے ہوتا ہے، البتہ اگر صرف ایک شخص ثبوت رضاعت کی گواہی دے اور دل اس کے سچ ہونے کی خبر دے تو افضل یہ ہے کہ اس نکاح سے گریز کیا جائے، لیکن پھر بھی شوہر کی طرف سے اقرار یا گواہوں کا نصاب مکمل نہ ہونے کی وجہ سے نکاح کرنا جائز ہے۔

مذکورہ صورت میں نکاح سے پہلے رضاعت کی خبر دینے والی عورت کی خبر میں اگر صداقت کا گمان پیدا ہوتا ہو تو افضل یہ ہے کہ اس نکاح سے اجتناب کیا جائے، ورنہ ثبوت نہ ہونے کی صورت میں جب یقین نہ ہو تو نکاح کی گنجائش ہے۔
والدلیل علیٰ ذلك:

والرضاع يظهر بأحد أمرين أحدهما لإقرار، والثاني البينة، أما لإقرار فهو أن يقول لامرأة تزوجت هي أختي من الرضاع ويثبت على ذلك وأما البينة فهي أن يشهد على الرضاع رجلان، أو رجل وامرأتان، أو شاهدت امرأة على الرضاع، فالأفضل للروح أن يعارفا (۱)
ترجمہ

رضاعت دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ایک خاوند کے اقرار سے، دوسرے گواہی سے۔
اقرار سے مراد یہ ہے کہ خاوند اپنی بیوی کے، رے میں کہے کہ یہ میری رضاعی بہن ہے۔۔۔۔۔ اور پھر اس اقرار پر قائم

ہے۔۔۔۔۔ اور گواہی سے مراد یہ ہے کہ دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں رضاعت کی گواہی دیں۔۔۔۔۔ جب ایک عورت رضاعت کی گواہی دے تو خاوند کے لیے بہتر یہ ہے کہ جہی سے عیحدگی اختیار کرے۔



سگی دادی سے رضاعت کی صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح

سوال نمبر (272)۔

عدیل نے اپنی سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح کیا ہے جس کو ایک سارا ہو چکا ہے، جب کہ بچپن میں اس نے اپنی سگی دادی کا دودھ بھی پیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا عدیل کے لیے اپنی سوتیلی دادی کی پوتی سے نکاح جائز ہے؟ اگر نہیں تو اس نکاح کا کیا حکم ہے؟

پیشواؤں مرحوم

الجواب وبالله التوفیق:

سگی دادی کا دودھ پینے سے عدیل کا اور اس کا رضاعی باپ بن گیا ہے، جب کہ رضاعی باپ کے سبب اصول و فروع رضیع (دودھ پینے والے بچے) پر حرام ہوئے ہیں۔

لہذا مسئلہ صورت میں سوتیلی دادی کی پوتی چونکہ عدیل کے رضاعی باپ (دادا) کے فروع میں سے ہے، لہذا عدیل کے لیے اس سے نکاح کرنا با رضی تھا، واقعی میں جو نکاح ہو ہے، وہ نکاح فاسد ہے، عدیل پر لازم ہے کہ بیوی کو جدا کر دے۔

والدليل على ذلك:

يحرم على الرضيع أن يرضع من الرضاع، وأصوبهما ومرضعهما من السبب والرضاع جميعاً (۱)

ترجمہ

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے سبب و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔



دادی کا دودھ پینے پر خالہ زاد بھائی سے نکاح

سوال نمبر (273):

ہمارے ماموں کی بیٹی نے اپنی دادی (یعنی ہماری نانی) کا دودھ پیا ہے۔ اب اس کی منگنی میرے بھائی سے طے ہونے والی ہے۔ کیا از روئے شریعت یہ رشتہ جائز ہے؟

بہنو! نو جری

الجواب وبالله التوفیق:

جو بچہ دست رضاعت میں کسی عورت کا دودھ پی لے تو دودھ پلانے والی عورت اور اس کے اصول و فروع اس بچے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

اگر واقعی آپ کی ماموں زاد بہن نے اپنی دادی (آپ کی نانی) کا دودھ پیا ہو تو وہ آپ کی رضاعی خالہ ہونے کی وجہ سے آپ سب پر حرام ہے، لہذا مستورہ رشتہ جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

یحرم علی الرضيع أبواہ من الرضاع، وأصولہم وفروعہم من السب والرضاع جمیعاً (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر اس کے رضاعی والدین اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع حرام ہوتے ہیں۔



رضاعی بھائی کی نسبی بھتیجی سے نکاح

سوال نمبر (274):

زید کے چھوٹے بھائی عمرو نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے۔ اب زید کی بیٹی کا رشتہ اس عورت کے بیٹے سے طے ہونے والا ہے کیا یہ رشتہ درست ہے؟

بہنو! نو جری

الجواب وبالله التوفیق:

صورتِ مسنور میں عمر و اس عورت کے درمیان پانی جانے والی حرمتِ رضاعت کا اثر عمر و کے لسی بھائی زید اور اس کی والدہ کی طرف منتقل نہیں ہوتا، البتہ زید کی بی بی کا رشتہ اس عورت کے جے کے ساتھ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ دلالت:

وتحل تحت أُمِّهِ رَضَاعًا (۱)

ترجمہ:

رضاعی بھائی کی لسی بہن (سے نکاح) جائز ہے۔



رضاعت کی اکثر مدت

سوال نمبر (275):

رضاعت کی اکثر مدت کتنی ہے؟ اگر یہ بچہ دو سال ساڑھے تین ماہ کی عمر میں فاطمہ کی والدہ کا دودھ پیا ہو تو کیا وہ فاطمہ سے نکاح کر سکتا ہے؟

بیورو ائمہ و

الجواب وبالله التوفیق:

ملتی بہنوں کے مطابق رضاعت کی اکثر مدت دو سال ہے، البتہ اگر بچہ دو سال کی عمر ہوئے کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے تو اس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوگی، لیکن چونکہ اس مسئلے میں امام ابو حنیفہ کا قول اہلِ حق ہے، اس لیے احتیاطاً اس میں ہے کہ اگر بچہ دو سال کے بعد بھی رضاعت میں سے پھلے پیئے کسی عورت کا دودھ پیا ہو تب بھی وہ اس عورت ورنہ کے امور میں طہارۃ سے نکاح نہ کرے۔

صورتِ مسنور میں یہ کہ جے فاطمہ سے نکاح کرنا چاہئے، لیکن احتیاطاً کا تقاضا یہ ہے کہ اس رشتے سے گریز کرے۔

والدليل على ذلك:

هو (حولان ونصف عده، و حولان) فقط (عدهما وهو الأصح) فتح، وبه يعني كفاً نصحيح
القدوري عن العلوي، لكن في الجوهر أنه في الحولين ونصف قال العلامة ابن عابدين: قوله: (لكن الع
ستراك على قوله "وبه يعني" رصاعله أنهما حولان أثنى بكل منهما. (۱)
ترجمہ:

رضاعت کی مدت امام صاحب کے نزدیک ڈھائی سال اور صاحبین کے نزدیک فقط دو سال ہے اور یہ قول
صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ تصحیح، لقدوری میں عون سے مروی ہے، لیکن جوہرہ میں ہے کہ یہ مدت ڈھائی
سال ہے۔ علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ ماتس کا قول "لکن" الخ "در اصل" وہ یعنی "سے پیدا شدہ وہم کا ازالہ ہے
جس کا حاصل یہ ہے کہ مدت رضاعت کے بارے میں دونوں قسم کے اقوال ہیں جن میں سے ہر ایک پر فتویٰ دیا گیا ہے۔
وہی صحیح القدير، الأصح قولهما من الاختصار على الحولين في حق التحريم أيضا، وبه أخذ
الطحاوي. و لكن قال في آخر الحاوي القدسي: فإن خالفنا ما ذهبوا إليه فبعضهم يؤخذ بقوله: وقال
بعضهم يؤخذ بقولهما، وقبل يخبر السعدي، والأصح أن العبرة بقوة الدليل، ولا يعمى قوة دليلهما (۲)
ترجمہ:

فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کا یہ قول کہ تحریم کے حق میں بھی دو سال پر اکتفا کرنا اصح ہے اور امام طحاوی نے
بھی اس قول کو لیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن حاوی قدسی کے آخر میں کہا ہے کہ اگر صاحبین امام صاحب سے کسی مسئلہ میں
اختلاف کریں تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ایسی صورت میں امام صاحب کے قول کو لیا جائے گا جب کہ بعض حضرات
فرماتے ہیں کہ صاحبین کا قول یہ جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مفتی کو ایسی صورت میں اختیار ہوگا، اور اصح یہ ہے کہ
قوت دلیل کا اعتبار ہوگا (بن حکیم فرماتے ہیں) اور صاحبین کی دلیل کی قوت خفی نہیں۔



(۱) رد المحتار عینی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع ۳۹۰/۴، ۳۹۳/۴

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع، تحت قوله (وحریم به وإن قل) ۳۸۸/۲، ۳۸۹/۲

ثانی کا دودھ پینا

سوال نمبر (276):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ بچے نے اپنی ثانی کا دودھ پیا ہے۔ کیا اس بچے کا نکاح اپنے، مومن کی بچوں میں سے کسی بچی سے ہو سکتا ہے؟ اور کیا اس بچے کی باقی بہن بھائیوں کا نکاح اس کے مومن کی اولاد سے ہو سکتا ہے؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رُو سے جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہیں، وہ رشتے رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوتے ہیں۔

اسی بنا پر مذکورہ مسئلہ میں جب بچے نے مدت رضاعت کے اندر اپنی ثانی کا دودھ پی لیا ہے تو ثانی اس بچے کی رضاعی ماں بن کر اس کی تمام اولاد اس بچے کی رضاعی بہن بھائی بن گئے ہیں تو جس طرح نسبی بہن بھائیوں کی اولاد کے ساتھ نکاح حرام ہے، اس طرح رضاعی بہن بھائیوں کی اولاد سے بھی نکاح حرام ہے، تاہم حرمت رضاعت صرف مذکورہ بچے کی ذات تک محدود رہے گی، اس بچے کی دیگر نسبی بہن بھائیوں کا نکاح اس بچے کی رضاعی بہن بھائیوں کے ساتھ جائز ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال علیہ السلام، الرضاۃ تحرم ما تحرم الولادة. (۱)

ترجمہ:

نبی کریم ﷺ نے فرمایا رضاعت وہ حرام کرتی ہے جو ولادت حرام کرتی ہے۔



دادی کا پوتے کو دودھ پلانا

سوال نمبر (277):

کیا فرماتے ہیں مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دادی اپنے پوتے کو دودھ پلا سکتی ہے یا نہیں؟ اگر پلے تو پھر اس پوتے کا، اپنے چچا کی بیٹی سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیتنا تو صرہا

والله اعلم بالصواب:

جس طرح ایک عام عورت کسی بچے کو بوقت ضرورت دودھ پلا سکتی ہے، اس طرح بوقت ضرورت دادی بھی اپنے پوتے کو دودھ پلا سکتی ہے، لیکن آئندہ کے لیے اس بچے کا اپنے چچا زاد در پھوپھی زاد بیٹیوں سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

والذلیل علیٰ ذلک:

ولا یتزوج المصعۃ أحدا من ولد النبی ا رصعت الایہ اخیوہا ولا ولد ولدها ولا ولد اخیہا (۱)
ترجمہ۔ اور نہ دودھ چلانے والی عورت کے لڑکوں کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے، کیوں کہ وہ اس کے رضاعی بھائی ہیں اور نہ ان کی امداد کے ساتھ نکاح کر سکتی ہے کیوں کہ وہ تو اس کے بھتیجے ہیں۔



نسبی بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح

سوال نمبر (278):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ دو بھائیوں نے اپنے بچوں کو دودھ پلانے کے لیے کسی خاتون کو اجرت پر مقرر کیا۔ اب ایک بھائی کا وہ بیٹا فوت ہو گیا ہے جس نے دودھ پیا ہے، جب کہ اس کا دوسرا بیٹا جس نے اس عورت کا دودھ نہیں پیا، مرخص کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا شرعی حوالے سے یہ جائز ہے؟

بیتنا تو صرہا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے نظام کی تصریحات کی روشنی میں اگر کوئی بچہ مذمت رضاعت کے اندر کسی عورت کا دودھ پی لے تو یہ بچہ اس عورت کا رضاعی بیٹا بن کر اس پر مرضعہ کے تمام اصول و دروع حرام ہو جاتے ہیں، لیکن بچے کے دوسرے بہن بھائیوں پر یہ حرمت اثر انداز نہیں ہوتی۔

اس لیے دودھ پینے والے کا یہی بھائی مرضعہ کی میثی سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ دلالت:

و یحوزان بتزوج الرجل بأخت أُمِّهِ مِنَ الرضاع. (۱)

ترجمہ

اور جائز ہے کہ آدمی اپنے بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح کر لے۔



ایک عورت کے کہنے سے رضاعت کا ثبوت

سول نمبر (279)۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید عاتشہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے، جب کہ زید کی ماں عاتشہ کی ماں سے کہتی ہے کہ جب زید دس ماہ کا تھا تو آپ نے مجھے کہا تھا کہ میں نے زید کو تمہاری عدم موجودگی میں دودھ پلایا ہے، لیکن عاتشہ کی ماں نکاح کرتی ہے کہ میں نے زید کو دودھ پلایا ہے اور نہ تجھ سے اس قسم کی کوئی بات کی ہے۔ اس وقت میں حاملہ تھی اور میرا دودھ نہیں تھا جب کہ زید کی ماں کے پاس اس بات پر اور کوئی گواہ نہیں اب اگر عاتشہ کی ماں کا اعتبار کر کے زید اور عاتشہ کا نکاح کر دیا جائے تو کیا وہ گنہگار ہوں گے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

ثبوت رضاعت کے لیے دوسروں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ ایک عورت کی گواہی معتبر نہیں رہتا، مگر اس کا قول موجب یقین و ظہیمان ہو اور اس میں کذب بیانی کا احتمال نہ ہو تو عقد نکاح سے پہلے اس

رشتہ سے احتراز بہتر ہے، جب کہ بعد از نکاح ثبوت رضاعت کے لیے یا قاعدہ گواہان کا ہونا ضروری ہے۔
 صورت مسئلہ میں اگر عائشہ کی ماں نے واقعی زید کو دودھ نہیں پلایا ہوا اور گواہان بھی موجود نہ ہوں تو زید کی والدہ کے قول کا کوئی اعتبار نہیں اور عائشہ کا نکاح زید سے جائز ہوگا۔ لیکن بعد از نکاح اگر دو گواہوں سے رضاعت ثابت ہو جائے اور عائشہ کی ماں نے محض رشتے کی خاطر جھوٹ بول کر دودھ پلانے سے انکار کیا ہو تو اس صورت میں وہ گناہ گار ہوگی، لیکن اگر عائشہ کی ماں اپنے قول میں سچی ہو اور ثبوت رضاعت کے لیے گواہان بھی موجود نہ ہوں تو پھر اس پر کوئی گناہ نہیں۔
 والدلیل علیٰ ذلک:

الرضاع بظہر بأحد أمرين أحدهما لإقراره، والثاني البيعة، ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلين، أو رجل وامرأتين عدول. (۱)
 ترجمہ:

رضاعت دو باتوں میں سے ایک سے ثابت ہوتی ہے، ایک ان میں اقرار کرتا ہے اور دوسری بات گواہی ہے اور رضاعت میں صرف عادل دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کی جاتی ہے۔



مدت رضاعت اور گواہی

سوال نمبر (280):

کیا فرماتے ہیں علما کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بچے نے ایک عورت کا دودھ دو سال سے کچھ زیادہ عمر میں پیا ہے اور اسی عورت سے ایک دوسری بچی نے اسی وقت دودھ پیا اور اس کی عمر اس وقت دو سال سے کم تھی۔ کیا اس بچے کا نکاح اس بچی کی دوسری بہن سے جائز ہے؟

بیشواؤ مبرا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے مدت رضاعت کے اندر بچے کا عورت کا دودھ پینا ضروری ہے۔ مدت رضاعت کے بارے میں احناف کا مفتی بقول دوسراں کا ہے۔ اسی طرح ثبوت رضاعت کے لیے

رضع کا قرار کرنا یا شری گواہوں کا ہونا ضروری ہے تاہم اگر مدت کے بعد دودھ پینا ثابت ہو یا ثبوت پر گواہ نہ ہوں تو ایسی صورت میں حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

لہذا اگر مذکورہ بچے نے دو سال کے بعد مرضعہ کا دودھ پیا ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اس لیے وہ اس بچی اور اس کی دوسری بہن سے نکاح کر سکتا ہے، کیوں کہ ان کے "بین حرمت رضاعت ثابت نہیں۔"

والدلیل علی ذلک:

هو (حولان و نصف عدہ، و حولان) لفظ (عندہما و هو الاصح) تنح، وہ یعنی کما فی تصحیح المدوری عن العود، لکن فی الجوہرۃ انہ فی الحولین و نصف، قال العلامة ابن عابدین: قوله (لکن الخ) استدراك علی قوله "وہ یعنی" و حاصلہ یہ کہ قولان آفتی ہکل مہما ()

ترجمہ۔ رضاعت کی مدت امام صاحب کے نزدیک ڈھائی سال اور صاحبین کے نزدیک فقط دو سال ہے اور یہ قول اس کے وراثی پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسے کہ تصحیح القدوری میں عون سے مروی ہے، لیکن جوہرۃ میں ہے کہ یہ مدت ڈھائی سال ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ماتن کا قول "لکن" "الح" دراصل "وہ یعنی" سے پیدا شدہ وائم کا ازالہ ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدت رضاعت کے بارے میں دونوں قسم کے اقوال ہیں جن میں سے ہر ایک پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ وہی تنح المدیر: الاصح قولہما من الاقتصار علی الحولین ہی حق التحريم أمصاص وہ أحد الطحاوی۔ ولکن قال فی آخر الحاوی القدسی: فإن خالفاً کان بعصم یؤخذ بقرنہ، وقال

بعصم یؤخذ بقولہما، و قبل یحیر المفسر، و الاصح أن العبرة لعمہ الدلیل، ولا یحیی قوة دلیلہما. (۲)

ترجمہ۔ فتح القدیر میں ہے کہ صاحبین کا یہ قول کہ تحریم کے حق میں بھی روسا پر اقتصار کرنا صحیح ہے اور امام طحاوی نے بھی اس قول کو لیا ہے۔۔۔۔۔ لیکن حادی قدسی کے آخر میں کہا ہے کہ اگر صاحبین امام صاحب سے کسی مسئلہ میں اختلاف کریں تو بعض حضرات کا کہنا ہے کہ ایسی صورت میں امام صاحب کے قول کو لیا جائے گا جب کہ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ صاحبین کا قول بیا جائے گا، ورنہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مفتی کو ایسی صورت میں اختیار ہوگا، اور اس کے یہ ہے کہ قوت دلیل کا اعتبار ہوگا (ابن نجیم فرماتے ہیں) اور صاحبین کی دلیل کی قوت مخفی نہیں۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب الرضاع ۳۹۵ ۳۹۲/۴

(۲) البحر الرائق، کتاب الرضاع تحت قوله (و حرم بہ واد قل) ۳۸۹، ۳۸۸/۳

رضاعی چچا کی بیٹی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (281):

نسب کا ایک لہسی بیٹا جس کا نام زید ہے اور ایک رضاعی بیٹا جس کا نام بکر ہے۔ اب بکر کا بیٹا زید کی بیٹی ہندہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ شریعت میں اس کا کیا حکم ہے؟

پیشرا توجروا

الجواب رب اللہ التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رد سے لہسی اور رضاعی رشتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ نسب کی وجہ سے جو رشتے حرام ہیں رضاعت کی وجہ سے بھی وہ حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر زید کی بیٹی ہندہ اور بکر کے بیٹے اکرم کے درمیان محرمیت کا کوئی اور واسطہ نہ ہو تو بکر کی رضاعت سے اس رشتہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، جس طرح سب کے اعتبار سے چچا زاد بہن سے نکاح جائز ہے، اس طرح رضاعی چچا کی بیٹی سے بھی نکاح جائز ہے، اس میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

و یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب (۱)

ترجمہ:

اور رضاعت کی وجہ سے وہ رشتے حرام ہوتے ہیں جو رشتے نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔



عورت کا دودھ غلطی سے پینے کی صورت میں اس کی بیٹیوں سے نکاح

سوال نمبر (282):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک بچے نے غلطی سے ایک عورت کا دودھ پی لیا، حالانکہ عورت اس بچے کو پالنا نہیں چاہتی تھی، ہوا یوں کہ عورت اپنے بچے کو دودھ پل رہی تھی، اس اثنا میں ایک دوسرا بچہ

آیا اور اس نے پستان پر منہ رکھ کر دودھ پی لیا۔ اب سوال یہ ہے کہ جس بچے نے عورت کی چاہت کے بغیر دودھ پیا ہے، اس کا نکاح مذکورہ عورت کی بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کا مسئلہ انتہائی حساس اور غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے، اس لیے جن افراد کے ساتھ رضاعت کا رشتہ ہو، ان کا آپس میں نکاح نہیں ہوتا۔ چند صورتوں کو مستثنیٰ کر کے ان تمام صورتوں میں رضاعت کی وجہ سے نکاح ناجائز ہوتا ہے جن صورتوں میں ایک نسب کی وجہ سے نکاح حرام ہوتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر بچے نے دو سال سے کم عمر میں مذکورہ عورت کا دودھ پیا ہو تو ایسی صورت میں بچے پر مذکورہ عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ یہ چنانچہ تصدداً ہو یا اضطراراً ہو، دو سال سے کم عمر میں بہر صورت دودھ پینے سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوله (هو مص الرضيع من ثدي الأُمّة في وقت مخصوص) أي وصول اللبن من ثدي المرأة إلى جوف الصغير من فمه، أو أنفه في مدة الرضاع. (۱)

ترجمہ: رضاعت دودھ پینے والے بچے کا مخصوص وقت میں عورت کے پستان سے چوسنا ہے۔ یعنی مدت رضاعت میں عورت کے پستان سے بچے کے پیٹ تک دودھ کا پہنچنا ہے۔ اس کے منہ یا اس کے ناک کے دریغے۔



رضاعی خالہ کے ساتھ نکاح کرنا

سوال نمبر (283):

زید کی بیٹی عطیہ نے زید کی بہن فاطمہ سے مدت رضاعت میں دودھ پیا ہے۔ اب عطیہ کا بیٹا غار فاطمہ کی بیٹی عمیرہ سے نکاح کرنا چاہتا ہے، کیا از روئے شریعت یہ جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب رب اللہ التوفیق:

اگر واقعی عطیہ نے مدت رضاعت کے اندر فاطمہ کا دودھ پیا ہو تو اب نکاح عمیرہ سے از روئے شریعت جائز نہیں، کیوں کہ رضاعت کی رو سے عمیرہ، نکاح کی رضاعی خالہ بنتی ہے اور رضاعی خالہ کے ساتھ نکاح حرام ہے، جیسا کہ لیس مالہ کے ساتھ نکاح حرام ہے۔

واللہ لیل علیٰ ذلک:

یسرم علی الرضیع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب، والرضاع جمیعاً (۱)

ترجمہ

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ اور ان کے لیس درضاعی اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔



نکاح کے دس سال بعد رضاعت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (284)

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ہمدہ نے عرصہ دس سال پہلے اپنے ماموں زاد بہن سے نکاح کیا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے چند بچے بھی عطا کیے ہیں۔ اب ماں کہتی ہے کہ میں نے اس کو دودھ پلایا ہے۔ لڑکی کی ماں بھی کہتی ہے کہ میں چار تہی تو اس کو دودھ تیری ماں سے پلایا تھا۔ اب میں کیا کروں؟

یسواؤ ہمدہ

الجواب رب اللہ التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر شوہر کی ماں نے رضاعت کا دعویٰ کیا ہو اور اب میاں بیوی بھی اس امر کی تصدیق کر رہے ہوں تو پھر میاں بیوی کے درمیان نکاح ختم ہو کر تفریق لازماً ضروری ہوگا، اس طرح اگر فقط شوہر اپنی ماں کے قویٰ کی تصدیق کر لے تو بھی اس کا نکاح فاسد ہو جائے گا۔

تاہم اگر اس عورت کی بات میاں بیوی کے لیے موجب یقین و دلالت نہ ہو تو رضاعت کے ثبوت کے لیے قاعدہ گوہن کی ضرورت ہے، فقط ایک عودت کے دعویٰ سے رضاعت ثابت نہیں ہوگی۔

والذیل علی ذلک:

الرضاع يظهر بأحد أمرين أحدهما الإقرار والثاني البينة ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلين
أو رجل وامرأتين عدول..... ولو تزوج امرأة فقالت امرأة: أرضعتكما، فهو على أربعة أوجه: إن
صدقاتها فسد النكاح ولا مهر لها، لم يدخل بها، وبكذبها فسد النكاح بحاله. وإن صدقتها
الرجل وكذبتها المرأة، فسد النكاح، والمهر بحاله. (۱)

ترجمہ

رضاعت دو باتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ایک اقرار ہے اور دوسرا گواہی۔ اور رضاعت
میں عادل دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول ہوتی ہے۔۔۔۔۔ اگر کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا پھر کسی عورت
نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو یہ بات چار قسم پر ہے۔ اگر میاں بیوی دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح
قاسد ہو جائے گا، اور بیوی کے لیے کوئی مہر نہیں، بشرطیکہ خاوند نے جراح نہ کیا ہو اور اگر میاں بیوی دونوں اس کی تکذیب
کریں تو نکاح اپنے حق پر ہے۔۔۔۔۔ اور اگر خاوند اس کی تصدیق کر لے اور عورت تکذیب کر لے تو بھی نکاح
قاسد ہے اور مہر اپنے حال پر لازم ہوگا۔



مرضعہ کے بیٹے سے رضاعی بہن کا نکاح

سوال نمبر (285).

ایک عورت نے ایک لڑکے کو دودھ پلایا، اب یہ چنانے والی عورت اس بچی سے اپنے بیٹے کے لیے نکاح
کرانا چاہتی ہے، کیا شریعت کی نرد سے یہ جائز ہے؟

بیّنوا ان وجدنا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلا دے تو یہ عورت اس بچے کے تمام اصول و فروع پر حرام ہو جاتی ہے تاہم
اس بچے کی دیگر بہنیں مرضعہ کے اصول و فروع کے لیے حلال ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جب اس عورت نے ایک لڑکی کو دودھ پلایا تو اب یہ اس عورت کی رضاعی بیٹی بن گئی تو بیٹے کے لیے اس لڑکی سے نکاح کرنا حلال نہیں، کیونکہ یہ اس کی رضاعی بہن ہے اور رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

یحرم علی الرضیع أبواہ من الرضاع وأصولہما وفروعہما من النسب، والرضاع جمیعاً۔ (۱)

ترجمہ:

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی ماں، باپ اور ان کے نسبی و رضاعی اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔



طرفین کی رضاعت کا اصول و فروع کے نکاح پر اثر انداز ہونا

سوال نمبر (286)۔

اگر لڑکا لڑکی کی ماں کا دودھ پی لے اور لڑکی لڑکے کے ماں کا دودھ پی لے تو ایسی صورت میں ان کا نکاح آیاؤ، جداد و اولاد سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی مرضعہ کی اولاد یا اس کے والد اور والدہ وغیرہ سے دودھ پینے والوں کا نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بینوا تزوجوا

الجراب وبالله التوفیق:

شریعتِ مطہرہ نے ان تمام صورتوں میں نکاح حرام قرار دیا ہے جن صورتوں میں نسب اور رضاعت کی وجہ سے حرمت آتی ہے۔

لہذا اگر واقعی لڑکے نے مذمتِ رضاعت میں لڑکی کی ماں کا دودھ پیا ہو اور لڑکی نے لڑکے کی ماں کا مذمتِ رضاعت میں دودھ پیا ہو تو ایسی صورت میں یہ دونوں بہن بھائی ہیں، ان دونوں کا نکاح آیاؤ، جداد اور اولاد سے جائز نہیں، کیونکہ مرضعہ کے تمام اصول و فروع رخص، حتیٰ دودھ پینے والے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو ان امرأتین لاحدهما برء، وللأخرى بنات، فأرضعت التي لها البنات ابناً واحداً من بني
المرءة الأخرى، لم يحرم لحدك، لاس ان يتزوج بسك المرأة التي أرضعته، ولا بواحدة من بناتها. (۱)

ترجمہ:

گرد و غورتیں ہوں، ان میں سے ایک کے بیٹے ہوں اور دوسری عورت کی بیٹیاں ہوں، پس لڑکیوں کی ماں
نے دوسری عورت کے بیٹوں میں سے کسی ایک لڑکے کو دودھ پلایا تو اس دودھ پینے والے لڑکے کا اس دودھ پلانے والی
عورت یا اس کی بیٹیوں میں سے کسی لڑکی کے ساتھ نکاح جائز نہیں۔



رضاعی ماموں کی نسبی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (287):

شیر دلی نے اپنی چچی کا دودھ پیا ہے۔ اب اس چچی کا ایک نواسا شیر دلی کی بہن سے شادی کرنا چاہتا ہے تو یہ
نکاح شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا تھرو

الجواب وبالله التوفيق:

صورت مسئلہ میں جب شیر دلی نے اپنی چچی کا دودھ پیا تو اس چچی کا نواسا شیر دلی کا بھانجا بن جاتا ہے۔
ایسی صورت میں شیر دلی کا بہن کا نکاح مذکورہ لڑکے سے درست ہے، کیوں کہ رشتہ رضاعت کا تعلق صرف شیر دلی تک
محدود رہے گا، اس کے دوسرے بہن بھائی اس سے متاثر نہیں ہوں گے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وحاصله ان الرضيع تحرم اولاده واب سمنوعه الرضعة، وروجهما ثبوت الحرابة الرضعية

..... ولا تحرم اصوله عليهما ولا غيرهم من اقرباء. (۲)

(۱) الفتاویٰ التاتاریعانیہ، کتاب الرضاع: ۱۶۹/۳۔ ۱۷

(۲) عمدۃ الرعاۃ شرح، شرح الوقایہ، کتاب الرضاع بیان المحرمات من الرضاع: ۶۰/۱

ترجمہ:

اور (کلام کا) خلاصہ یہ ہے کہ دودھ پینے والے اور دودھ پلانے والی عورت کے درمیان رضاعی جزییت ثابت ہو جانے کی وجہ سے دودھ پلانے والی عورت اور اس کے شوہر پر دودھ پینے والے کی نکلی پشتوں کی تمام اولاد حرام ہے۔۔۔۔۔ اور دودھ پینے والے کے اصول اور دوسرے قرعی رشتہ دران پر حرام نہیں۔



رضاعی پھوپھی اور رضاعی ماموں سے نکاح کرنا

سوال نمبر (288):

نسب اور زید دونوں لمبی بہن بھائی ہیں۔ نسب کی ماں عائشہ نے نسب کی بیٹی (نواسی) فاطمہ کو دودھ پلایا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا شریعت محمدی ﷺ کی زد سے فاطمہ کا نکاح زید کے بیٹے مروان کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟ اس طرح اگر عائشہ مروان کو دودھ پلانے تو پھر کیا حکم ہوگا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب وبالله التوفیق:

صورتِ مسئلہ میں اگر عائشہ نے نسب کی بیٹی فاطمہ کو دودھ پلایا ہو تو فاطمہ مروان کی رضاعی پھوپھی بنتی ہے، اور جس طرح نسب پھوپھی کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی سے بھی حرام ہے، اس لیے مروان فاطمہ کے ساتھ نکاح نہیں کر سکتا۔ اسی طرح عائشہ اگر مروان کو دودھ پلانے تو مروان فاطمہ کا رضاعی ماموں بنے گا اور جس طرح لمبی ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی ماموں کے ساتھ بھی نکاح حرام ہے، لہذا فاطمہ مروان کے ساتھ نکاح نہیں کر سکے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم عنی الرضیع ابواہ من الرضاع وأصولہم وعروعہم من النسب والرضاع جمیعاً وأخو

الرضیعة خالہ وأختہا حادۃ (۲)

(۱) الفتاویٰ النافار خانہ، کتاب الرضاع: ۱۶۹/۳، ۱۷۰

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۳۴۳/۱

ترجمہ

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین کے نسبی اور رضاعی اصول و فروع سب حرام ہوتے ہیں، پس مرضعہ کا بھائی بچے کا ماسوس ہوتا ہے اور اس کی بہن بچے کی خالہ ہوتی ہے۔



نسبی بہن بھائیوں کا نکاح رضاعی بہن کی اولاد سے کرنا

سوال نمبر (289)

مدثر نے نسیب کا دودھ پیا ہے۔ اب نسیب کی بیٹیوں کا نکاح تو مدثر سے حرام ہے، لیکن پوچھنا یہ ہے کہ کیا مدثر کے نسبی بھائیوں کا نکاح نسیب کی بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے؟ اسی طرح مدثر کی نسبی بہنوں کا نکاح نسیب کے بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے؟

پیشوا توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

صورتِ مسئلہ میں اگر مدثر نے نسیب کا دودھ پیا ہو تو اس صورت میں نسیب کی بیٹیوں کا نکاح مدثر سے رضاعی رضاعت کی وجہ سے حرام ہے، تاہم مدثر کے علاوہ دیگر بھائیوں کے لیے یہ حکم نہیں، مدثر کے دوسرے نسبی بھائیوں کا نکاح اس کی رضاعی بہنوں کے ساتھ جائز ہے، اسی طرح مدثر کی نسبی بہنوں کا نکاح اس کے رضاعی بھائیوں سے جائز ہے، بشرط یہ کہ رضاعت ایک طرف سے ہو۔

والعلیل علیٰ ذلک:

(وَنَحِلُّ اُخْتِ اَخِيهِ رِضَاعًا) یصح اتصالہ بالعصاف کما یکون له اُخ نسبی له اُخت رضاعیہ، وبالعصاف ابنہ کما یکون لَ اَخِيهِ رِضَاعًا اُخت نسبی بہما. (۱)

ترجمہ:

اور بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح جائز ہے، صحت کا یہ حکم مضاف (اُخت) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے مثلاً اس

حاملہ عورت کا دودھ پینا

سوال نمبر (291):

اصغر خان نے رات کے وقت میری حاملہ بیوی کا دودھ پی لیا۔ چند ماہ بعد میری بیوی کی ایک بیٹی پیدا ہوئی۔

اب سوال یہ ہے کہ

- (۱) کیا اصغر خان کا نکاح میری بیٹیوں کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) اصغر خان کا ایک اور بھائی ہے جس نے میری بیوی کا دودھ نہیں پیا ہے، اس کا نکاح میری بیٹیوں میں سے کسی کے ساتھ جائز ہے یا نہیں؟

سید اختر ہمدانی

الجواب وبالله التوفیق:

جو بچہ کسی عورت کا دودھ مدتِ رضاعت میں پی لے تو یہ دودھ پلانے والی عورت کا بیٹا یا بیٹی بن جاتی ہے۔ اس بچے پر مرفوعہ کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، تاہم یہ تحریمیت بچے کی بہن بھائیوں تک سرایت نہیں کرتی۔ چنانچہ صورتِ مسئلہ میں اگر اصغر خان نے مدتِ رضاعت میں دودھ پیا تو اس کا نکاح مرفوعہ کی کسی بیٹی سے بھی جائز نہیں اور دیگر بھائیوں کا نکاح جائز رہے گا۔

واللہ اعلم

وکل صبیح اجتماع علی نذی امرأة واحدة لم یحجر لأحدھما أن یروج بالآخری هذا هو

الأصل؛ لأن أمھما واحدة فھما أخ وأخت. (۱)

ترجمہ: اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں ان میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں، یہی قاعدہ ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، پس یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔

و یحجور أن یتزوج الرجل بأخت أخیه من الرضاع. (۲)

ترجمہ: اور جائز ہے کہ آدمی بھائی کی رضاعتی بہن سے نکاح کر لے

(۱) الہدایۃ کتاب الرضاع: ۳۷۱/۲

(۲) ایضاً

مٹگنی کے بعد دعوائے رضاعت

سوال نمبر (292).

ایک لڑکے کی مٹگنی ایک لڑکی سے ہو چکی ہے۔ مٹگنی کے چار پانچ سال بعد لڑکے کی والدہ کہتی ہے کہ میں نے اس لڑکی کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا ہے، بجز والدہ کے اس بات پر اور کوئی گواہ موجود نہیں۔ کیا اب اس لڑکی سے اس عورت کا دوسرا مینا نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟

منہوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رضاعت کے ثبوت کے لیے دو عادل مردوں یا ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے، صرف ایک عورت کے قول کا اعتبار نہیں۔ ہاں، اگر مرضعہ کے قول پر سچائی کا عہدہ کیا جاسکتا ہو اور اس میں جھوٹ کا شائبہ نہ ہو تو شادی سے پہلے اس طرح نکاح سے احتراز بہتر ہے، جب کہ شادی کے بعد وگاہوں یا میاں بیوی کے اقرار کے بغیر حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

صورت مسئلہ میں اگر شرعی شہادت موجود ہو یا والدہ کا قول عین غلبہ کا فائدہ دیتا ہو تو ایسی صورت میں عقد نکاح سے احتراز بہتر ہے۔ ایسی صورت میں لڑکے کا دوسرا بھائی بھی اس لڑکی سے نکاح نہیں کر سکے گا، تاہم بعد از نکاح ثبوت رضاعت کے لیے شرعی شہادت کا ہونا ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولا تغل فی نرصاص إلا شہادۃ رجل وامرأتین عدول (۱)

ترجمہ

اور ثبوت رضاعت کے لیے دو عادل مرد یا ایک عادل مرد و دو عورتوں کی گواہی قبول کی جائے گی۔

ولا یجوز شہادۃ امرأۃ واحدة علی الرضا (۲)

ترجمہ اور رضاعت (کا ثبوت) ایک عورت کی گواہی (پر) جائز نہیں۔

(۱) فتاویٰ اسلامیہ، کتاب الرضا ۱۲۶/۳

(۲) حلاۃ الفتاویٰ، کتاب النکاح، الفصل الرابع: ۱۱/۲

ایک عورت کی گواہی پر رضاعی بچہ سے نکاح توڑنا

سوال نمبر (293)

تین ماہ کی عمر میں، میں نے اپنی بڑی بہن کا دودھ پیا تھا، اس کے بعد میرا نکاح اس کے دیور سے کر دیا گیا، لیکن میرے دودھ پینے کے بارے میں اسی بہن کے علاوہ اور کوئی گواہ نہیں۔ ابھی میرے بچے بھی ہیں۔ کیا یہ نکاح شریعت کی زد سے ہٹتا ہے؟

بیسویں ستمبر

الجواب وبالله التوفیق:

نکاح کے بعد ثبوت رضاعت باقاعدہ گواہن کا محتاج ہے جو شرعی نقطہ نظر سے دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہیں۔ صرف ایک عورت کے کہنے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس لیے اس سے گزشتہ نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

الرضاع يطهر بأحد أمرين أحدهما الإقرار، والثاني البيه، ولا يقبل في الرضاع إلا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين عدولاً ولو تزوج امرأة، فعادت امرأة، أو رصعتكم، فهو على أربعة أوجه: إن صدقها فسد النكاح ولا مهر به إن لم يد حل بها، وإن كذبها فالنكاح بحاله وإن صدقها الرجل وكذبها المرأة فسد النكاح، ولمهر بحاله (۱)

ترجمہ

رضاعت دو باتوں میں سے کسی ایک کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ایک اقرار ہے اور دوسرا گواہی۔ اور رضاعت میں عادل دو مرد یا ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی قبول ہوتی ہے۔۔۔۔۔ کوئی عورت کہے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے تو یہ بات چار قسم پر ہے اگر میاں بیوی دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح فاسد ہو جائے گا، اور بیوی کے لیے کوئی مہر نہیں مگر خاوند نے جماع نہ کیا ہو۔ اور اگر میاں بیوی دونوں تکذیب کر لیں تو نکاح اپنے حال پر ہے۔۔۔۔۔ اور اگر خاوند تصدیق کر لے اور عورت تکذیب کرے تو بھی نکاح فاسد ہے اور مہر اپنے حال پر لازم ہوگا۔

رضاعی ثانی کے بیٹے سے نکاح کرنا

سوال نمبر (294)۔

ایک بھوپہ (فاطمہ) نے اپنی بھتیجی (عائشہ) کو دودھ پلایا۔ اب مذکورہ بھوپہ بھی عائشہ کی بیٹی کو اپنے بیٹے کے نکاح میں لانا چاہتی ہے۔ آیا یہ جائز ہے یا نہیں؟

ہینواؤ ہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت میں ثبوت رضاعت کے بعد دودھ پینے والے بچے پر مرفوعہ کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے

ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں عائشہ کی بیٹی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے عبد اللہ کے ساتھ جائز نہیں، اس لیے کہ یہ دونوں آپس میں، مومن اور بھانجی سمجھے جاتے ہیں، لہذا یہ نکاح شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وهي الخلاصة. يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وهر وعهما من السبب والرضاع

جميعاً..... وكذا في الحد والجلدة. (۱)

ترجمہ

اور خلاصہ میں ہے کہ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی و رضاعی سبب حرام

ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ اس طرح دادا اور ددی کی صورت میں بھی (حرام ہوتے ہیں)۔



رضاعی سوتیلی ماں کی حرمت

سوال نمبر (395)

مختار نے زینب کا دودھ پی لیا۔ اب مختار زینب کی سوکن، یعنی زید کی دوسری بیوی کے ساتھ یا اس کی بیٹی شریا کے

ساتھ شادی کرنا چاہتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وسالفة التوفس:

شرعی نقطہ نگاہ سے رضاعت ان تمام رشتوں کو حرام کر دیتی ہے جو نسبی اعتبار سے حرام ہیں، ان ہی رشتوں میں سے رضاعی باپ کی بیوی اور اس کی بیٹیاں بھی ہیں۔

صورت مسئلہ میں جب مختار نے نضیب کا دودھ پی لیا تو زید کی دوسری بیوی مختار کی رضاعی ماں ہو گئی، لہذا زید کی دوسری بیوی اور اس کی بیٹیوں سے مختار کا نکاح حرام ہو گا، کیوں کہ جس طرح نسبی سوقی ماں اور اس کی بیٹیوں سے نکاح حرام ہے، رضاعت میں بھی ان کا حکم حرام ہی ہو گا۔

والدلیل علی ذلك:

امراء وایہ او امرأة، من الرضاع لايجوز ان يتزوجها، كما لايجوز ذلك من النسب (۱)

ترجمہ

رضاعی باپ کی بیوی یا رضاعی بیٹی کی بیوی سے نکاح جائز نہیں، جیسا کہ نسب میں یہ جائز نہیں۔



ثبوت رضاعت کے لیے جھوٹی گواہی دینا

سوال نمبر (296):

میرے دامادین نے میری چچا زاد کے ساتھ میرے رشتے کی بات کی، لیکن انہوں نے انکار کیا۔ پھر ہم نے دوسری جگہ رشتے کی بات کی تو میرے چچا زاد نے گھر آئے اور اپنی کارشتہ میرے ساتھ کرانے پر رضامندی ظاہر کی۔ چنانچہ میں نے چچا زاد بہن کا رشتہ قبول کیا۔ منگنی کے ایک سال بعد اب چچی کہتی ہے کہ میں نے اس لڑکے کو دودھ پلایا ہے، جب کہ گھر کے دیگر افراد اور بچی کہتے ہیں کہ یہ جھوٹ اور مکر ہے۔ کیا از روئے شریعت اس سے رضاعت ثابت ہوتی ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفيق:

رضاعت کا ثبوت گواہی یا اقرار سے ہوتا ہے کہ دودھ پینے والے بچہ دودھ پینے کا اقرار کر لے یا دو عادل مرد یا یک مرد اور دو عورتیں گواہی دے دیں اگر رضاعت میں نصب شہادت کامل نہ ہو تو رضاعت ثابت نہیں ہو سکتی، تاہم اگر ایک عورت کی خبر موجب یقین ہو تو بکراکح سے پہلے اس سے احتراز بہتر ہے۔

صورت مستورہ میں چونکہ نصب کامل نہیں اور اگر عورت محض عناد کی بنیاد پر دعویٰ کرتی ہے تو اس صورت میں نکاح کرنا پڑے گا اور اس دعوے کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

والدلیل علیٰ ذلك:

ولا يحوز شهادة امرأ واحدة على الرضاع أحصة كانت، أو أم أحد الزوجين، فإن وقع في قلبه صدق المخبر، فالأفضل أن يسره قبل العقد وبعده يسمعها المقام معه، حتى يشهد على ذلك رجلان أو رجل وامرأتان عدول، ولا يقبل شهادة النساء وحدهن (۱)

ترجمہ۔ رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں، خواہ وحید ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں ہو۔ اگر بچہ کی سچی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے احتراز افضل ہے، ورنہ عقد کے بعد اس کی گنجائش ہے کہ اس کے ساتھ رہے یہاں تک کہ اس بات پر دو عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں۔



بیوی کا دودھ پینے کے اثرات

سوال نمبر (297):

اپنی بیوی کا دودھ چینا پڑے یا نہیں؟ اور اگر کوئی پی لے تو کیا اس سے حرمت رضاعت ۳ مدت ہوتی ہے؟ نیز بعد ازاں حطائے پینے کا کیا حکم ہے؟

بینوا انوہروا

الجواب وبالله التوفيق:

حرمت رضاعت کے ثبوت کے لیے مدت رضاعت میں دودھ چینا ضروری ہے اور جو کوئی مدت رضاعت

کے بعد کسی عورت کا دودھ پی لے، وہ اگر حرام ہے، لیکن اس سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں چونکہ خاوند کی عمر دو سال سے زائد ہے اس لیے بیوی کا دودھ پینے سے نہ خاوند پر بیوی حرام ہوتی ہے اور نہ ہی نکاح ٹوٹتا ہے۔ مرد کے لیے بیوی کا دودھ پینا شرعی طور پر حرام ہے۔ اگر کہیں غلطی سے منہ میں چلا جائے تو اسے تھوکتا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلك:

(ولم یصح الإرضاع بعد مدته) لأنه جزء آدمی والاتصاف به لغیر ضرورة حرام علی

الصحيح (۱)

ترجمہ

اور مدت رضاعت کے بعد دودھ پینا مباح نہیں، کیوں کہ یہ انسان کا جز ہے اور بد ضرورت انسانی جز سے فائدہ لینا صحیح قول کے مطابق حرام ہے۔

مص رجل ثدی روجتہ لم تحرم (۲)

ترجمہ

ایک مرد نے بیوی کے پستان چوس لیے تو اس سے وہ حرام نہیں ہوتی۔



عورت کا رضاعت کے اقرار سے رجوع

سوال نمبر (298):

ایک عورت یہ کہتی تھی کہ میں نے اپنے بھتیجے (زید) کو ایک سال کی عمر میں دودھ پلایا ہے۔ اب اسی عورت کی بیٹی کے ساتھ جب زید کے رشتے کی بات چل پڑی تو اب یہ عورت انکاری ہے اور کہہ رہی ہے کہ میں نے تو اس کو دودھ نہیں پلایا۔ کیا ایسی صورت میں اسی عورت کی بیٹی کے ساتھ زید کا نکاح درست ہے؟

بیشوا توجہ

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع ۴۹۷/۱

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب النکاح، باب الرضاع ۴۹۱/۲

الجواب وبالله التوفیق:

ثبوت رضاعت کے لیے از روئے شریعت دو عاقل مرد یا ایک عاقل مرد اور دو عاقل عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ گواہی یا اقرار کے بغیر حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ ایک عورت کی گواہی اگرچہ حرمت رضاعت کے لیے کافی نہیں، لیکن پھر بھی اگر عورت شہید ہو تو بہتر یہ ہے کہ مرد ایسی لڑکی سے اردو ابھی تعلقات قائم کرنے سے باز آ جائے۔

صورت مسئلہ میں صرف مرضعہ کی گواہی ثبوت حرمت کے لیے کافی نہیں، بالخصوص جب وہ اپنے کہنے سے انکار بھی کرتی ہو، البتہ اگر لڑکا اس بات کا مقرر ہو کہ یہ میری رضائی ماں ہے تو ایسی صورت میں اس کی بیٹی سے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

والذیل علیٰ سبیل:

عن عمر بن الخطاب: أني في امرأة شهدت على رجل، وامرأته أنها أرضعتهما، فقال لا، حتى يشهد رجلان أو رجل وامرأتان. (۱)

ترجمہ حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کے پاس ایک عورت نے ایک مرد اور اس کی بیوی کے بارے میں گواہی دی کہ اس نے ان دونوں کو دودھ پلایا ہے، تو آپؐ نے فرمایا کہ ”نہیں، جب تک دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دیں۔“



رضیع کا مرضعہ کی پوتی سے نکاح کرنا

سوال نمبر (299):

ایک عورت نے اپنے پانچ بچوں میں سے آخری بچے کے ساتھ ایک اور بچے کو دودھ پلایا۔ اب اول بچے کی ایک بیٹی ہے۔ کیا اس پوتی اور اس دودھ پینے والے بچے کا نکاح درست ہے؟ اب جب پانچ بچوں کی ماں نے اسے پستان منہ میں دے دیا تھا تو اسے یاد نہیں کہ آیا بچے نے دودھ پیا تھا یا نہیں؟

بیٹو! نوحہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلائے تو دست رضاعت کے اندر پینے سے اس بچے پر مرضعہ اور اس کے تمام

اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی بچے نے پانچ بچوں کی والدہ سے آخری بچے کے ساتھ دودھ پیا ہو تو وہ اس عورت کی ہوتی ہے نکاح نہیں کر سکتا، کیونکہ یہ اس لڑکے کی رضاعی بھتیجی ہے اور رضاعی بھتیجی سے نکاح درست نہیں، جیسا کہ نسبی بھتیجی سے نکاح حرام ہے۔ تاہم اگر عورت کو یاد نہ ہو کہ آیا بچے نے دودھ پیا ہے یا نہیں تو اس صورت میں حرمت ثابت نہ ہونے سے نکاح جائز رہے گا۔ البتہ احتیاط کی بنا پر ایسے نکاح سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

بحرم علی الرضیع أبواء من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً۔۔۔

فالكل إخوان الرضیع وأخوانه، وأولادهم أولاد إخوانه وأخواته۔ (۱)

ترجمہ۔ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، اور ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔

المرأة إذا جعلت نديها في دم الصبي، ولا تعرف أم الصبي أم لا، فهي القصة لا تثبت الحرمة

بالشك، وفي الاحتياط تثبت۔ (۲)

ترجمہ۔ اگر کوئی عورت کسی بچے کے منہ میں پستان دے دے اور یہ معلوم نہ ہو کہ بچے نے دودھ پیا ہے یا نہیں تو قصداً حرمت ثابت نہیں ہوتی اور احتیاطاً ثابت ہوتی ہے۔



شادی کے بعد ساس کا بہو پر رضاعت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (300):

زید کی شادی کو 13 سال ہو چکے ہیں۔ اس کے 3 بچے ہیں۔ اب زید کی ماں کہتی ہے کہ ایک بار وہ بیمار تھی ہسپتال کے راستے میں زید کی بیوی کے رونے پر میں نے اس کو دودھ پلایا تھا۔

(۱) مفتویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۲۴۲/۱

(۲) مفتویٰ الہندیہ، کتاب الرضاع: ۲۴۴/۱

ہذا درج ذیل امور محل طلب ہیں۔

۱۔ اگر اس بات کا اقرار اس اور ید و دلوں کریں یا وہ اکیلی دعویٰ کریں۔ تو کیا یہ کما حقہ ہے؟

۲۔ اگر تفریق ہو جائے تو بچے کس کے ہوں گے؟

۳۔ زید کی بیوی کہتی ہے کہ اگر تفریق ہو جائے تو بھی میں بچوں کے ساتھ رہوں گی کہیں اور شادی نہیں کروں گی۔ آیا بعد فرقت اس کا زید کے ساتھ رہنا درست ہے؟

بیہوا تخریروں

العواب وبالله التوفیر:

اگر کوئی عورت ایک یا بھی دودھ کے چند قطرے کسی بچی کو مدت رضاعت میں پلا دے تو اس بچی/بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔ تاہم دعویٰ رضاعت کے ثبوت کے لیے شرعی گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر اس بچہ پر رضاعت کا دعویٰ 13 ماہ بعد کر رہی ہو تو یہ دعویٰ باقاعدہ شرعی گواہان کا محتاج ہے۔ ایک عورت کے کہنے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ جب تک اس پر دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہ نہ ہوں۔ تاہم گرمیاں بیوی کو اس بات کا یقین ہو کہ قانون اپنے قلوب میں رکھی ہے تو پھر ان کا ایک ساتھ رہنا حرام ہے اور فرقت ضروری ہوگی۔ فرقت کی صورت میں بچے زید کی دماغ تصور ہوں گے اور نکاح فاسد ہونے کی وجہ سے مہر و عدت دونوں واجب ہوں گے۔ اگر عورت بچوں کے ساتھ رہنا چاہتی ہو تو اس کے لیے ضروری ہے کہ اسے سابق شوہر سے علیحدہ رہے۔ بہر صورت عورت کا نفقہ اس کے والدین اور بھائیوں پر ہوگا۔

واللہ اعلم:

ولا يحوز شهادة امرأة واحدة على الرضا، أو أم أحد الزوجين، وإن وقع في قلبه صدق الصبح، فالأصل أن يترد قبل العقد ويعد سماعا أحكام معه، حتى يشهد على ذلك رجلان أو رجل وامرأتان عدول، ولا يقبل شهادة النساء وحدهن (۱)

ترجمہ: رضاعت کے ثبوت کے لیے عورت کی گواہی قبول نہیں خواہ اجنبیہ ہو یا میاں بیوی میں سے کسی ایک کی ماں

ہو۔ اگر مجھ کی سچائی کا دل میں یقین ہو تو عقد سے پہلے احتراز افضل ہے اور عقد کے بعد اس کی گنجائش ہے کہ اس رضاعت پر دو عاقل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور صرف عورتوں کی گواہی قبول نہیں۔



رضاعی بھائی کی نسبی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (301):

فاطمہ کی بیٹی نسیم پیدا ہوئی اور صائغہ کا بیٹا جمال پیدا ہوا۔ نسیم کو صائغہ نے دودھ پلایا۔ کچھ عرصہ بعد جمال کو فاطمہ نے دودھ پلایا پھر فاطمہ کا ایک بیٹا طاہر پیدا ہوا اور صائغہ کی ایک بیٹی طوبی پیدا ہوئی۔ کیا طہا ہر اور طوبی کا آپس میں نکاح میں جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں صائغہ کی بیٹی طوبی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے طاہر سے جائز ہے۔ جس کو صائغہ نے دودھ نہیں پلایا۔ اس لیے کہ وہ صائغہ کے بیٹے کے رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہے، جبکہ رضاعی بھائی کی نسبی بہن کے ساتھ نکاح جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(و منحل أخت أخیه رضاعاً) یصح انصاف بالمتعارف کما یقول بہ احن سببی له أخت رضاعیة،

وبالمتعارف إلیہ کما یقول لأخیه رضاعاً أخت سببی بہما (۱)

ترجمہ:

اور بھائی کی رضاعی بہن سے نکاح جائز ہے، حدیث کا یہ حکم مضاف (اغت) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے مثلاً اس کا کوئی نسبی بھائی ہو اور اس کی رضاعی بہن ہو (تو اس کے ساتھ نکاح جائز ہے) اور مضاف الیہ (اغت) کے ساتھ بھی لگانا صحیح ہے، مثلاً رضاعی بھائی کی نسبی بہن ہو اور دونوں کے ساتھ بھی جائز ہے۔



نسبی باپ کی رضاعی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (302):

ایک بہن نے اپنے بھائی کو مدتِ رضاعت میں دودھ پلایا۔ اب اس بھائی کا بیٹا اس بہن کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟

بیٹو! تو جھوٹا

الجواب وبالله التوفیق:

اسلامی نقطہ نظر سے جب کوئی عورت کسی بچے کو دودھ پلائے تو یہ بچہ اس عورت کا رضاعی بیٹا یا بیٹی بن جاتی ہے۔ جس پر مرضعہ وراس کے اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جب بڑی بہن نے بھائی کو دودھ پلایا تو یہ اس کی رضاعی ماں بن گئی، جبکہ اس عورت کی امداد اس شخص کے رضاعی بہن بھائی بن گئے۔ اب اس بھائی کا بیٹا اس بہن کی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ کیونکہ یہ رضاعت کی وجہ سے اس کی رضاعی پھوپھی بن گئی اور رضاعی پھوپھی سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسبی پھوپھی سے نکاح حرام ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

محرم علی الرضیع أبواہ من الرضاع، وأصولهما ومرضعتهما من النسب والرضاع جميعا

فالكل أحود الرضیع وأخواته وأولادهم أولاد إخوته وأخواته (۱)

ترجمہ

دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اصول و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی امداد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے



منگنی کے بعد دعویٰ رضاعت کی ایک صورت

سوال نمبر (303):

تین سال پہلے میرے بھانجے کا رشتہ میری بھتیجی سے طے پایا۔ بھی یہ چلا کہ میری ماں نے میرے بھانجے کے منہ میں پستان دیے تھے۔ اب میری ماں شک میں ہے کہ میری پستانوں میں دودھ تھا یا نہیں؟ اس بنا پر وہ منہ یہ کہتی ہے کہ میں دودھ چا بجکی ہوں ورنہ یہ کہتی ہے کہ میں نے نہیں دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ اس شک کے باوجود منگنی کے بعد جبکہ رخصتی نہیں ہوئی، یہ نکاح جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الحوا اب وبالله التوفیق:

اگر کوئی عورت کسی بچے کو دوسری کی عمر تک کسی بھی وقت دودھ پلائے تو اس بچے پر اس دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، لیکن محض شک کی بنا پر رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جب تک اس معاملے پر دوسرا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دیں۔

صورت مسئلہ میں اگر دودھ پلانے میں شک ہو اور کوئی گواہی اس رضاعت پر موجود نہ ہو۔ اور یہ شک غلبہ ظن کا فائدہ بھی نہ دیتا، تو ایسی صورت میں رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ در یہ رشتہ شرعاً درست ہے، لیکن اگر دودھ پینے کا رجحان پایا جاتا ہو تو پھر ظن (گمان) کے درجے میں ہو کر اس رشتہ سے احتراز بہتر ہے۔

والله لیل علیٰ ذلک:

”دخبت المرأة، حلقه نذیب فی الرضاع، ولا بدی ادخل بس فی فمہ أم لا؟ فإنه لا یحرم

النکاح، (۱)

ترجمہ:

کسی عورت نے پستان کا سراپے کے منہ میں دیدیا اور نہیں معلوم کہ یا دودھ بچے کے منہ میں چلا گیا ہے یا نہیں؟ تو یہ نکاح کو حرام نہیں کرتا۔

اجنبی خاتون کا دودھ پینے والے لڑکے اور لڑکی کا آپس میں نکاح

سوال نمبر (304):

ایک بچے خالد نے سہمی نامی عورت کا دودھ پیا ہے۔ اس کے کئی سال بعد ایک اور بچی بشری نے بھی سہمی کا دودھ پیا۔ کیا خداد اور بشری کا آپس میں نکاح جائز ہے؟

بیشواؤ جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر ایک عورت کا دودھ مختلف بچے مختلف اوقات میں پی میں تو یہ سب بچے آپس میں رضائی بہن بھائی بن جاتے ہیں۔

صورت مستورہ میں اگر سہمی کا دودھ خالد نے پیا ہو اور کئی سال بعد بشری نے سہمی کا دودھ پیا ہو متنب بھی بشری و خالد آپس میں رضائی بہن بھائی ہیں اور رضائی بہن سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسبی بہن سے حرام ہے، اس لیے خالد بشری سے نکاح نہیں کر سکتا۔

واللہ اعلم

وکل صبیح اجتماعا صبی ثلثی امرأة واحدة لم یحرا لحدھما ان یتزوج بالآخری ہذا هو

الأصل، لأن أمهما واحدة فھما أح وأخت، (۱)

ترجمہ۔ اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں، ان میں سے کسی ایک کے لیے دوسرے کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں۔ یہی قاعدہ ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، پس یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔



رضائی ماموں سے نکاح

سوال نمبر (305):

یا سمین نے فاطمہ کا دودھ پیا۔ اب، سمین کی بیٹی فاطمہ کے بچے سے نکاح کرنا چاہتی ہے۔ کیا از روئے

شریعت یہ جانتی ہے؟

بیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی روشنی میں وہ تمام رشتے رضاعت کی وجہ سے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں۔ پھر یہ حکم دودھ پلانے والے سے لے کر اس کی ادا کو بھی شامل ہوتا ہے۔ صورتِ مستورہ میں اگر یا سمین نے فاطمہ کا دودھ پیا ہو تو فاطمہ یا سمین کی رضاعی ماں بن گئی اور فاطمہ کی اولاد یا سمین کے رضاعی بہن بھائی بن گئے ہیں۔ اب یا سمین کی بیٹی کا نکاح فاطمہ کے بیٹے کے ساتھ اس طرح ہے جیسا کہ ماموں کے ساتھ نکاح کرنا، چونکہ رضاعت کی وجہ سے رضاعی ماموں سے نکاح حرام ہے، جس طرح نسب ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے۔ اس لیے یا سمین کی بیٹی فاطمہ کے بیٹے سے نکاح نہیں کر سکتی۔

والدلیل علی ذلك:

يحصر على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً

فانكل أحوة الرضيع وأخواته، وأولادهم وأولاد إخوته وأخوته (۱)

ترجمہ۔ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی دادین، ان کے اصول و فروع نسب اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی ادا اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اور دہوتی ہے۔



جانوروں سے ثبوت رضاعت کا مسئلہ

سوال نمبر (306):

ایک عورت کا بچہ مر گیا تو اس عورت کے گھر میں ایک بکری کا بچہ تھا، وہ خاتون اپنا دودھ اس بکری کے بچے کو پلاتی رہی۔ کیا اس سے حرمتِ رضاعت ثابت ہوتی ہے اور اس بچے کے گوشت کا کیا حکم ہے؟

بیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفيق:

حرم رضاعت کا ثبوت جنس انسان کے علاوہ کسی اور جنس سے ثابت نہیں ہوتی، مثلاً بکری کا دودھ پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس طرح کسی عورت کا بکری وغیرہ کے بچے کو دودھ پلانے سے بھی رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں بکری کا بچہ انسانی جنس سے ایک الگ جنس ہے۔ اس لیے اس کا گوشت کھانا بھی جائز ہے اور جنس کی تبدیلی کی وجہ سے رضاعت کا بھی اعتبار نہیں۔

والدليل على ذلك،

والأولى ما في القاموس: «هو لعة شرب الس من الصرع والشدى». قوله: (أدمية) خرج بها الرجل والبهيمة. (۱)
ترجمہ

پس بہتر تعریف قاموس میں ہے کہ: رضاعت نعت میں پستان یا تھن سے دودھ پینے کو کہا جاتا ہے اور (آدمیہ) کی قید سے مرد اور حیوان خارج ہو گئے۔



رضاعت میں جھوٹ بولنے کا وبال

سوال نمبر (307):

زید نے عمرو کی ماں کا پستان چوسا ہے، اس پر عمرو کی ماں اور بہنیں گواہ ہیں، لیکن عمرو کی ماں یہ بھی کہتی ہے کہ اس وقت میرے چھاتی میں دودھ نہیں تھا، کیونکہ میں اپنی مٹی کے لیے بھی بازار سے دودھ لایا کرتی تھی اور یہ کہ میں نے پستان چوسنے کے بعد زید کے منہ میں انگلی دے کر دیکھا تو اس میں دودھ کا شائبہ بھی نہیں تھا۔ کیا اب ایسی صورت میں زید عمرو کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے؟ اور اگر عمرو کی ماں جھوٹ بولتی ہو اور نکاح ہو جائے تو گناہ کس پر ہوگا؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے اگر مدت رضاعت کے اندر ایک بچے نے کسی عورت کا دودھ پی یا خواہ کم ہو یا زیادہ۔ تو اس عورت سے رضاعت ثابت ہو کر اس بچے پر مرضعہ، اس کے اصول و فروع سب حرام ہو جاتے ہیں، تاہم محض پستان پر منہ لگانے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی، جب تک دودھ پینے تک نہ پہنچے۔

صورت مسئلہ میں اگر واقعی عمر کی والدہ کے پستان میں دودھ نہیں تھا اور وہ اپنی بچی کے لیے بھی پزیری دودھ استعمال کرتی تھی تو محض چھاتی سے منہ لگانے کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، لہذا زید عمر کی بہن سے شادی کر سکتا ہے۔ البتہ نکاح کی صحت کا دار و مدار عمر کی والدہ کے بیان پر ہے، اس لیے اسے اس معاملے میں غلط بیانی سے اجتناب کرنا چاہئے، بصورت دیگر اس کا سارا دیاں اس پر ہوگا۔

والد لعل علی ذلک:

أدخلت المرأة حلماً نديها لي هم الرضيع، ولا يدري أدخل أم لم لا؟ فله لا يحرم

النكاح. (۱)

ترجمہ:

کسی عورت نے پستان کا سرا بچے کے منہ میں دیدیا اور نہیں معلوم کہ آیا دودھ بچے کے منہ میں چلا گیا ہے یا نہیں؟ تو یہ نکاح کو حرم نہیں کرتا۔



بھابھی کا دودھ پینے سے رضاعت کے ثبوت کی ایک صورت

سوال نمبر (308):

ایک عورت نے بچپن میں بھائی کی بیوی کا دودھ پیا ہے۔ اب اس دودھ پینے والی عورت (رضیعہ) کی بیٹی دودھ پلانے والی عورت (مرضعہ) کے بیٹے سے نکاح کرنا چاہتی ہے، کیا یہ نکاح ہو سکتا ہے؟

بیشوا اخذ جردا

الجواب وبالله التوفیق:

جب ایک بچہ کسی عورت کا دودھ مدت رضاعت میں پی لے تو اس بچے پر دودھ پانے والی عورت کے تمام اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں، کیونکہ اس عورت کی سببی و رضاعی اولاد اس بچے کے رضاعی بہن بھائی یا بہن بھائیوں کی اولاد شمار ہوتے ہیں۔

صورت مسئلہ میں اگر ایک عورت نے واقعی مدت رضاعت میں اپنی بھ بھئی کا دودھ پیا ہے تو اب اس عورت کی بیٹی کا رشتہ اس مرضعہ عورت کے بیٹے کے ساتھ درست نہیں، کیونکہ مرضعہ کا بیٹا اس دودھ پینے والی عورت کی بیٹی کا رضاعی ماموں ہے۔ اور رضاعی ماموں سے نکاح حرام ہے، جیسا کہ نسبی ماموں کے ساتھ نکاح حرام ہے۔

والدليل على ذلك:

محرم على الرضيع أبوه من الرضاع، وأصولهما وهو عهما من السبب والرضاع جميعاً

والكل أخوة الرضيع وأخوته، وأولادهم أولاد إخوته وأخواته (۱)

ترجمہ۔ دودھ پینے والے بچے پر رضاعی والدین، ان کے اسوں و فروع نسبی اور رضاعی سب حرام ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔ پس تمام دودھ پینے والے بچے کے بھائی اور بہنیں ہیں اور ان کی اولاد اس کے بھائیوں اور بہنوں کی اولاد ہوتی ہے۔



شادی سے انکار کے لیے دعویٰ رضاعت

سوال نمبر (309):

ایک خاتون نے اپنی بیٹی اپنے بھانجے کے نکاح میں دے دی لیکن ابھی رخصتی نہیں ہوئی۔ ادھر بیٹی کی ماں قسم اٹھا کر کہتی ہے کہ میں نے بھانجے کو دودھ پلایا ہے۔ نیز لڑکی بھی اس نکاح پر ناخوش ہے۔ جب کہ لڑکے کے والدین کا کہنا ہے کہ یہ شخص جھوٹ بول کر شادی سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتی ہے۔ اب لڑکا جبراً اس لڑکی سے شادی کرنا چاہتا ہے تو شریعت کی روشنی میں اس مسئلے کا کیا حل ہے؟

بیٹھو! نزہرو

الجواب وبالله التوفيق:

رضاعت کے ساتھ چونکہ حرمت کا حکم متعلق ہے، اس لیے شریعت نے عورت کو اس بات کا پابند بنا دیا ہے کہ وہ خاوند کی اجازت کے بغیر کسی بچے کو دودھ نہ پلائے، مگر ضرورت پڑنے پر پلانے کے بعد اس کی خوب تشہید کر دے، تاکہ آئندہ رضاعی رشتے کا پاس رکھنے کے ساتھ حرم نکاح کا تذکرہ کیا جاسکے۔ اس کے باوجود اگر کوئی خاتون رشتہ طے ہو جانے کے بعد دھوئی کرتی ہے کہ میں نے اپنے بھانجے کو دودھ پلایا ہے، جبکہ باقی رشتہ دار اس سے بے خبری ظاہر کرتے ہوں تو محض اس دعوے سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی، تاوقتیکہ وہ اپنے اس دعوے پر د عادل مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں بطور گواہ پیش نہ کرے۔

لہذا صورت مسئلہ میں جب مذکورہ عورت کے پاس ثبوت رضاعت کے لیے شرعی معیار کی شہادت نہیں، اس وقت تک رضاعت ثابت نہ ہوگی اور نکاح کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

والدليل على ذلك:

والرضاع يظهر بأحد أمرين أحدهما الإقرار والثاني البيعة وأما البيعة فهي أن يشهد على الرضاع رجلان أو رجل وامرأتان ولا يقبل على الرضاع أهل من ذلك ولا شهادة النساء بأمر أحدهن. (۱)

ترجمہ:

رضاعت دو چیزوں میں سے کسی ایک سے ثابت ہوتی ہے ایک اقرار ہے، اور ایک گواہی ہے۔۔۔۔۔ جہاں تک گواہی کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ رضاعت پر دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں اور رضاعت کے باب میں اس سے کم گواہ قیوں نہیں کئے جائیں گے، اور نہ تہ عورتوں کی گواہی معتبر ہوگی۔



خوراک میں ملے ہوئے عورت کے دودھ سے ثبوت رضاعت

سوال نمبر (310):

اگر کسی عورت کا دودھ خوراک میں ملے اور کوئی بچہ اسے کھائے تو کیا اس کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت

ہوتی ہے؟

تشریح فرمادے

الجواب وبالله التوفیق۔

گورت کا دودھ اگر حوراک کے ساتھ مل جائے تو اس میں قدرے تفصیل ہے۔ اگر دودھ خوراک میں ملا کر پکایا گیا تو یہ مطلقاً موجب حرمت نہیں، خواہ دودھ غالب ہو یا نہ ہو۔ یہ تینوں ائمہ کرام کا قول ہے۔ لیکن خوراک میں ملا کر بغیر پکائے کھائے تو پھر صاحبین کے نزدیک غالب کا اعتبار ہوگا، یعنی دودھ خوراک پر غالب ہو یا مساوی ہو تو رخصت ثابت ہوتی ہے۔ دور نہ نہیں۔ لیکن امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک چاہے دودھ غالب ہو یا نہ ہو، خوراک کے ساتھ ملے تو اس دودھ سے رخصت ثابت نہیں ہوتی۔ اور امام اعظمؒ کے قول پر توئی بھی ہے۔

والتمیل علیٰ ذلک:

ہاں، علیٰ سبب بانضمام ہاں مسئلہ قدر، حتیٰ مصحح لم یحرم فی قولہم جمیعاً الا انہ تعبیر عن طبعہ
بالطبع، وزن لم یمسہ النار ہاں کما ان غالب هو الطعام لم یثبت الحرمة الا ان الطعام قد غلب سلب قوہ
النفس، و ارب معنہ، وهو التعذی فلا یثبت بہ الحرمة، وان کما ان النفس غالباً لا یثبت بہ الحرمة فی قول
ابی حبیۃ، و عبد اہی یوسف و محمد بن سبت (۱)

ترجمہ: اگر دودھ خوراک کے ساتھ خلط کیا گیا۔ اگر اس کو گنے چھو ہو یہاں تک کہ وہ پک گیا تو بالفاق اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی، کیونکہ پکانے سے دودھ کی طبیعت تبدیل ہو جاتی ہے۔ اور اگر آگ نے نہیں چھو۔ پس اگر خوراک غالب ہو تو پھر حرمت لازم نہیں ہوتی، کیونکہ جب خوراک غالب ہو جائے تو دودھ کی قوت ختم ہوتی ہے۔ یعنی اس سے نشوونما کی قوت زائل ہو جاتی ہے۔ پس اس سے حرمت لازم نہیں آتی۔ اور اگر دودھ غالب ہو تو امام صاحب کے ہاں حرمت ثابت نہ ہوگی، اور صاحبین کے ہاں ثابت ہوگی۔

والاصح انہا لا تثب بکن حال عدہ۔ وهو الصحيح (۲)

ترجمہ: درمکح قول یہ ہے کہ امام صاحب کے ہاں مطلقاً حرمت ثابت نہیں ہوتی اور صحیح بھی یہی ہے۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الرضاع، فصل فی صفة الرضاع المحرم ۹۵/۵

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الرضاع: ۱/۳۴۴

مرضعہ کے چھوٹے بڑے بچوں سے رشتہ رضاعت

سوال نمبر (311):

عابد نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے۔ عابد پر اس عورت کی چھوٹی بیٹیاں حرام ہوں گی یا بڑی؟

بیٹو! اناؤ جہرما

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت کے تمام اصولی و فروعی حرام ہوتے ہیں۔
صورت سنو کہ میں جب عابد نے ایک عورت کا دودھ پیا ہے تو یہ عورت عابد کی رضاعی ماں اور اس کی والدہ
اس کی رضاعی بہن بھائی بن گئے۔ اور رضاعی بہن سے نکاح حرام ہے، جیسا کہ کسی بہن سے نکاح حرام ہے۔
لہذا عابد اس عورت کی کسی بھی بیٹی سے نکاح نہیں کر سکتا۔ خواہ وہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو۔

والدلیل علیٰ دلالت:

وکل صبیح اجتماع علی ندی امرأة واحد لم یحرم لحدھا ما یتزوج بالآخری ہذا هو لأصل:

لأن أمهما واحدة فہما أح وأخت. (۱)

ترجمہ: اور ہر وہ دو بچے جو ایک عورت کی پستان پر جمع ہو جائیں ان میں سے کسی ایک کے بے دوسرے کے ساتھ
نکاح کرنا ناجائز نہیں، یہی قاعدہ ہے اس لیے کہ ان دونوں کی ماں ایک ہے، یہی یہ دونوں بہن بھائی ہیں۔



رضاعی ماں کی اخیانی بہن سے نکاح کرنا

سوال نمبر (312):

زید کو جس خاتون نے دودھ پیا ہے، اس خاتون کی ماں نے بیوہ ہونے کے بعد دوسری شادی کرنی، جس

سے اس کی ایک بیٹی ہے۔ کیا زید کے لیے اس لڑکی سے نکاح جائز ہے؟

بیٹو! اناؤ جہرما

الجواب وبالله التوفيق:

رضاعت سے وہ تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں، جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔
صورت مسئلہ میں دودھ پینے سے مذکورہ خاتون اس بچے کی ماں بن گئی اور اس کی والدہ بچے کی نانی شمار ہوگی
اور اس نانی کی ہر بیٹی اس بچے کی خالہ شمار ہوگی اور شرعاً رضاعتی خالہ سے نکاح کرنا حرام ہے، جیسا کہ نفسی خالہ سے حرام
ہے۔

والدليل على ذلك:

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من النسب والرضاع جميعاً.....
..... واختها خالته. (۱)

ترجمہ: دودھ پینے والے بچے پر رضاعتی واندیں، ان کے نفسی اور رضاعتی اصول و فروع سب حرام ہوتے ہیں۔۔۔۔۔
اور دودھ پلانے والی کی بہن اس بچے کی خالہ ہوتی ہے۔



رضاعتی بیٹی کی لہسی بہن سے نکاح کی ایک صورت

سوال نمبر (313):

کیا رضید (دودھ پینے والی بچی) کی لہسی بہن سے مرموعہ (دودھ پلانے والی عورت) کا شوہر نکاح کر سکتا
ہے؟

جسواً ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی روشنی میں دودھ پینے والے بچے پر دودھ پلانے والی عورت، اس کے اصول و فروع اور
خاندان سب حرام ہو جاتے ہیں، تاہم یہ حرمت دودھ پینے والے بچے کے عدادہ کسی اور پر اثر انداز نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں مرموعہ کے شوہر پر دودھ پینے والی بچی رضاعتی بیٹی ہونے کی وجہ سے تو حرام ہے، لیکن اس
رضاعتی بیٹی کی لہسی بہن سے نکاح کر سکتا ہے۔

والدلیل علیٰ دلالت.

ویجوز تروج أخت به من رضاع، ولا یجوز دلت من السب (۱)

ترجمہ

اور رضاعی بیٹے کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے، لیکن نسب میں یہ جائز نہیں۔



نکاح کے بعد شوہر کی رضاعی ماں کا بیوی کو دودھ پلانے کا دعویٰ

سوال نمبر (314):

رید نے ایک لڑکی سے شادی کی۔ شادی کے بعد رید کی رضاعی ماں نے کہا کہ میں نے رید کی بیوی کو بھی دودھ پلایا ہے اور زوجین بھی اس عورت کے دعویٰ کی تصدیق کر رہے ہیں۔ نیز میاں بیوی اپنی جدائی پر اللہ کی خوشنودی سمجھ کر راضی نہیں، لیکن کیا اس جدائی میں شرما کوئی قباحت تو نہیں؟ نیز نائمی میں ہونے والے اس نکاح کا کیا حکم ہے؟

بینوا نزعہ

الحواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کی روشنی میں اگر شادی کے بعد کوئی عورت رضاعت کا دعویٰ کرے، جس کی تصدیق زوجین بھی کرتے ہوں تو اس صورت میں ان کا نکاح فاسد ہو جاتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر ایک عورت یہ کہتی ہے کہ میں نے تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے اور زوجین اس کی بات کی تصدیق بھی کر رہے ہوں تو نائمی میں ہونے والا یہ نکاح فاسد ہے۔ خاوند پر لازم ہے کہ وہ جدائی کے الفاظ (مثلاً یوں کہے کہ میں تمہیں چھوڑتا ہوں)، استعمال کر کے بیوی سے جدا ہو جائے اور نکاح کے بعد ہم بستری ہونے پر مہر مثل اور مہر مکی میں سے جو کم ہو، وہ عورت کو ادا کرے۔ نیز عورت پر جدائی کے بعد عدت گزارنا لازم ہے۔

والدلیل علیٰ دلالت:

تروج امرأة ففسد، امرأة أرصتكم، فهو علیٰ أربعة أوجه، إن صدقها ففسد النكاح، ولا

میرزاں ہم یدخل قل بریلعی، فی السمان أن النکاح لا یرتفع بحرمۃ الرضاع والمصاهرة، بل یفسد، حتی

لو وطئها قبل التعريق لا يجب عليه الحذف، أشبه الأمر بدمه، يشبهه، نص عليه في الأصل، وفي العاصم لا بد من تعريق الفاصي أو المتاركة بالقول في المدخول بها، وفي غيره يكفي بالمعارقة بالأبدان كعاصم، (۱) ترجمہ۔

اگر کسی عورت نے شادی کی تو ایک عورت نے کہا کہ میں تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے۔ پس یہ مسئلہ کئی صورتوں پر ہے۔ اگر دونوں نے اقرار کیا تو نکاح فاسد ہو گیا۔ غیر مدخول بہا کے لیے مہر نہیں۔ امام زین العابدینؑ میں فرماتے ہیں کہ نکاح حرمت و رضاعت و مصاہرت سے ختم نہیں ہوتا، بلکہ فاسد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اگر جدائی سے پہلے اس نے دلی کی تو اس پر حد واجب نہیں، خواہ مرثبہ ہو یا نہ ہو۔ کتاب الاصل میں اسکو رضاعت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے اور نکاح فاسد کی صورت میں مدخول بہا کی صورت میں تفریق فاضی یا متارکت بالقول ضروری ہے ورنہ غیر مدخول بہا کی صورت میں مفارقت بالبدان کافی ہے۔



رضاعی بہن بھائیوں سے پردے کا مسئلہ

سوال نمبر (315):

میں نے زید کی ماں کا دودھ پیا ہے اور زید نے میری ماں کا دودھ پیا ہے تو زید کی بہنوں کا مجھ سے اور میری بہنوں کا زید سے شرعاً پردے کا کیا حکم ہے؟

یَسْأَلُونَكَ

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے نسب اور رضاعت کے احکام ایک جیسے ہیں جس طرح نسبی بہن بھائیوں کا آپس میں ایک دوسرے سے پردہ واجب نہیں، اس طرح رضاعی بہن بھائیوں کا پردہ بھی ایک دوسرے سے واجب نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر زید اور سائل نے ایک دوسرے کی ماں کا دودھ پیا ہو تو ان دونوں میں خوت کا رشتہ قائم ہو کر ایک دوسرے سے پردے کے وجوب کا حکم ختم ہو جاتا ہے، تاہم گرفتگی کی وجہ سے حرام میں مبتلا ہونے کا فخر ہو تو ایسی صورت میں پردہ کرنا ضروری ہوگا۔

والربیل علیٰ ذلک:

ولا یأس سرجل أن یظر من أمه وابنه البائع، وأخته، وكن یدی رحم محرم منه . . . ركد
إلی كل داب محرم برضاع . . . ولكن إنما یح النظر إذا كان یأس عی نفسه الشهوة، وأما إذا كان
یعواف عی نفسه الشهوة، فلا یحل له النظر. (۱)
ترجمہ:

آدی کے لیے پٹی، مالغ بیٹی، پس اور دیگر سب محرم کی طرف دیکھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔۔۔۔۔ اس
طرح وہ سب محرم جو رضاعت کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں (ن کو بھی دیکھنا جائز ہے) لیکن دیکھنا اس وقت جائز ہے کہ
آدی شہوت کے اعتبار سے اپنے اوپر کٹرول رکھ سکتا ہو۔ پس اگر وہ شہوت ابھرنے سے ڈرتا ہو تو اس صورت میں اس کا
دیکھنا جائز نہیں۔



خون سے رضاعت کا عدم ثبوت

سوال نمبر (316):

فقہائے کرام کتاب الرضاعة میں ایک فقہی قاعدہ بیان کرتے ہیں کہ ”آدی کے جز سے انتداع حرام ہے“
چونکہ عورت کا بچے کو دودھ پلائے سے وہ عورت کا جز بن جاتا ہے اور پھر اس بعثیت اور جزئیت کی بنا پر حرمت ابدیہ
ثابت ہو جاتی ہے۔ ابھی ابھی یہ ہے کہ خور دینے سے بھی تو جزئیت ثابت ہوتی ہے، لیکن حرمت کا حکم مرتب نہیں ہوتا
تو اس میں کیا فرق ہے؟

بیٹو! تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ خون سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی، اگرچہ ایک عورت کا خون
درست رضاعت ہی میں بچے کو چڑھایا جائے۔ جہاں تک اس شبہ کا تعلق ہے کہ اس خون سے بھی جزئیت ثابت ہوتی ہے
درست نہیں، اس لیے کہ خون سے گوشت و پوست خصوصاً درست رضاعت میں پیدا نہیں ہوتا، کیونکہ درست رضاعت میں

صرف دودھ ہی بچے کی غذا نیست، بن کر گوشت و پوست کے پروان چڑھنے کا سبب بنتا ہے، جبکہ خون کا تعلق تو درہائی خون سے ہے۔ نیز فقہائے کرام نے ثبوت رضاعت کے لیے جن شرائط کا تذکرہ کیا ہے، ان کی رعایت رکھتے ہوئے اگر مدت رضاعت میں کسی عورت کا دودھ کسی بچے کو چڑھایا جائے، تب بھی اس سے حرمت لازم نہیں آتی، چنانچہ ثبوت رضاعت کے لیے درج ذیل شرائط کی رعایت ضروری ہے۔

(۱)۔۔۔۔۔ کسی عورت کا دودھ ہونا ضروری ہے۔

(۲)۔۔۔۔۔ اس کا معدہ میں پہنچ جانا ہے۔

(۳)۔۔۔۔۔ معدے میں مس یا ناک کے راستے سے داخل ہونا ضروری ہے۔

(۴)۔۔۔۔۔ اسی دودھ میں کسی اور چیز کا غلبہ نہ ہو۔

(۵)۔۔۔۔۔ مدت رضاعت کے اندر اندر ہو۔

چنانچہ ان شرائط کی روشنی میں خون اولا دودھ نہیں، دوم یہ معدہ میں نہیں پہنچتا، بلکہ رگوں میں ہوتا ہے، سوم یہ مس یا ناک کے راستے سے داخل نہیں کیا جاتا۔ لہذا عقلاً بھی اس سے حرمت لازم نہیں آتی۔ اس وجہ سے صاحب ہدایہ جب جزئیت کا تذکرہ فرماتے ہیں تو "لا" سے دلیل عقلی کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

خاصہ یہ کہ یہ حکمت ہے اور علت اس کے یہ نہیں ہے، جو کہ قرن کریم، احادیث مبارکہ میں مذکور ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صاحب کنایہ یفتح القدر فرماتے ہیں، کہ جزئیت کا ہونا ہی نہ حکمت ہے اور نص کا ہونا بیابان علت ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

قوله (هو مص الرضیع من ثدي الأمیة فی وقت مخصوص) ی و وصول اللبن من ثدي المرأة
إلی جوف الصغیر من فمہ، أو أبعہ فی ملة الرضیع لانی
وإن لم یوجد المعص و خرج بالوصول أو أدخل حلقہ ثدیہا فی فم رضیع، ولا یدری أدخل
اللبن فی حلقہ أم لا؟ لا یحرم النکاح. (۱)

ترجمہ:

رضاعت مقررہ وقت میں بچے کے پیٹ میں مس یا ناک کے راستے سے عورت کا دودھ پہنچانے کو کہتے ہیں۔
اس لیے بچے کے لیے حرمت دودھ کے پہنچنے کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔ اگرچہ چونا متحقق نہ ہوا ہو۔۔۔۔۔ اور وصول

کی تہ لگانے سے یہ بھی خارج ہو گیا کہ اگر کوئی عورت سر پہتاں بچے کے منہ میں داخل کر لے اور اسے معلوم نہ ہو کہ بچے کے حلق میں دودھ داخل ہوا ہے یا نہیں تو نکاح حرام نہیں ہوگا۔



میاں بیوی کا دعویٰ رضاعت کی تصدیق کرنا

سوال نمبر (317)۔

میرے بھائی کا نکاح ماسوں کی بیٹی سے ہوا۔ کچھ عرصہ بعد میری والدہ نے کہا کہ میں نے اپنے بھائی (میرے بھائی کے سر) کو مدت رضاعت میں دودھ پلایا تھا، جبکہ میاں بیوی دونوں میری والدہ کے اس قول کی تصدیق کرتے ہیں۔ ایسی صورت میں کیسے گئے نکاح کا شرعی حکم کیا ہے؟

بسمو الخیر

الجواب وبالله التوفیق :

شرعی نقطہ نظر سے نکاح ہو جانے کے بعد رضاعت کا ثبات دلیل و ثبوت یا تسلیم کر لینے کا محتاج رہتا ہے، اس کے بعد ہی نکاح پر اثر انداز ہو سکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں اگر نکاح شرعی طور پر منعقد ہو جانے کے بعد رضاعت کا دعویٰ سامنے آچکا ہو اور میاں بیوی دونوں مرضعہ کی بات کو سچ سمجھ کر مان رہے ہوں تو رضاعت ثابت سمجھی جائے گی۔ لہذا دونوں کے درمیان چچ بھتیجی کا رضاعی رشتہ ہونے کی وجہ سے نکاح حرام ہے۔ خاوند بیوی کو چھٹی کے الفاظ کہہ کر اپنے سے جدا کرے۔

والدلیل علیٰ ذلک :

تزوج امرأة فقال امرأة - أَرْضَعْتُكُمْ، فهو على أربعة أوجه، إن صدقها ففسد النكاح، (۱)

ترجمہ

اگر کسی عورت نے شادی کی تو ایک عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں (میاں بیوی) کو دودھ پلایا ہے۔ اس مسئلہ کی چار صورتیں ہیں، اگر دونوں نے اقرار کیا تو نکاح فاسد ہو گیا۔



بیوی کی رضاعی بہن سے شادی کرنا

سوال نمبر (318):

ایک شادی شدہ عورت دوسری شادی کرنا چاہتا ہے، جس لڑکی کے ساتھ رشتے کی بات طے ہو رہی ہے، اس نے اس کی موجودہ (پہلی) بیوی کی والدہ کا دودھ پیا ہے تو کیا پہلی بیوی کے ہوتے ہوئے اس کی رضاعی بہن کے ساتھ نکاح درست رہے گا؟

بیتنا تزجروا

الجراب وبالله التوفیق :

شرعی لحاظ سے دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، چاہے ان دونوں کے، بین رشتہ نسب کا ہو یا رضاعت کا ہو۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر واقعی اُس لڑکی نے اس عورت کی والدہ کا دودھ دیا تو یہ رضاعت میں پیا ہو تو یہ دونوں آپس میں رضاعی بہنیں ہیں، ان کا ایک نکاح میں جمع کرنا حرام رہے گا۔

والد لیل علی ذلک :

ماہ لا یجمع بین ائمتیں یکاح، ولا بوطی بطلت ہمیں، سواء کانتا اختیں من النسب، أو من

الرضاع. (۱)

ترجمہ:

دو بہنوں کو نکاح اور ملک بیکینی کی طی میں جمع نہیں کیا جاسکتا، چاہے وہ بہنیں نسبی اعتبار سے (بہنیں) ہوں یا رضاعی ہوں۔



مصادر ومراجع

ممبر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	ارشاد الشاري إلى مبادئ الملا علي القاري	حسين بن محمد سعيد عبدالغني المعني	دار الكتب العلمية بيروت
۲	احكام القرآن	ظفر احمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی
۳	احكام القرآن	أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحصاص الحنفي (۱۳۷۰ھ)	سهيل اكيلمي لاهور
۴	إسلامي تهذيب وتمدن ارضو ترجمه "التشبه في الإسلام"	قاري محمد طيب قاسمي (۱۴۰۳ھ)	إدارة إسلاميات لاهور
۵	إعلاء السنن	ظفر احمد العثماني (۱۳۹۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الحوري (۷۵۱ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اكيلمي لاهور
۸	الاختيار لتعميل المختار	أبو الفضل عيد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستصناع	سعود بن مسعد الثبتي	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مكتبة رشديه پشاور
۱۱	الإشياء والنظائر	رفيع الدين بن إبراهيم ابن محيم (۹۷۰ھ)	ابج ايم سعيد كراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن محيم (۹۷۰ھ)	دار الكتب العلمية بيروت

- ١٣ البداية والنهاية إسماعيل ابن كثير (٧٧٤هـ) دار الفكر بيروت
- ١٤ الترغيب والترهيب ركن الدين عبدالمعظم بن عبد القوي المنذري (٦٥٦هـ) دار احياء التراث العربي بيروت
- ١٥ التشريع العدائي الإسلامي هبة القادر عودة مؤسسة الرسالة بيروت
- ١٦ التعليق الصحيح محمد إدريس الكاتموني المكتبة العثمانية لاهور (١٣٩٤هـ)
- ١٧ التعليق الميسر على حاشية الرزح الشيخ الوهي سليمان الفاوحي دار البشائر الإسلامية بيروت
- ١٨ التفسير الكبير فخر الدين الرازي (٦٠٦هـ) دار احياء التراث العربي لبنان
- ١٩ التلخيص الجبر ابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) المكتبة الاثرية شيخو بورة
- ٢٠ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي محمد القرطبي (٦٧١هـ) دار احياء التراث العربي لبنان
- ٢١ الجوهره النيرة أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي دار الكتب العلمية لبنان (٨٠٠هـ)
- ٢٢ الحيلة الناجزة أشرف علي التهانوي دار الإشارات كراچی (١٣٦٢هـ)
- ٢٣ الدر المختار مع رد المختار محمد بن عبي الحصكفي مكتبة إمداده ملتان (١٠٨٨هـ)
- ٢٤ الدر المنقذ على هامش مجمع ملا علي بن سلطان القناري دار احياء التراث العربي بيروت لبنان (١٠١٤هـ)
- ٢٥ الرهد الكبير للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الحنان بيروت لبنان (١٤٥٨هـ)
- ٢٦ الشريعة شرح السراجية السيد الشريف عبي الحرجاني المكتبة الحفائية بشارور (٨١٦هـ)
- ٢٧ المنس الكبرى للمسائي أحمد المسائي (١٣٠٣هـ) مؤسسة الرسالة بيروت لبنان

- ۲۸ السنن الكبرى للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البیهقي دار الفكر بيروت لبنان (۱۴۵۸ھ)
- ۲۹ التراجيح من السبرات محمد بن عبدالرشيد السجاوي الميزان لاهور (۱۴۱۰ھ)
- ۳۰ السعاية محمد عبدالحی الککبوي مهيل اكيلمي لاهور (۱۳۰۱ھ)
- ۳۱ الشمايل المحمدية لترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (۲۷۹ھ)
- ۳۲ العرف الشذي أنور شاه الكشميري (۱۳۵۲ھ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ۳۳ العقائد الإسلامية صيد سابق (۱۴۲۰ھ) دار الكتاب العربي
- ۳۴ العنيدة في الله عمر سليمان الأشقر (۱۴۳۳ھ) مكتبة الفلاح الكويت
- ۳۵ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد الباهرني (۷۸۶ھ) المكتبة الحفانية بشار
- ۳۶ الفتاوى البرازية على هامش محمد بن شهاب الكردي مكتبة رشيدية كوتله
- الفتاوى الهندية محمد بن شهاب الكردي (۸۲۲ھ) دار الكتب العلمية بيروت
- ۳۷ الفتاوى الحنانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور مكتبة رشيدية كوتله
- الفتاوى الهندية الأوزجندي (۵۹۲ھ)
- ۳۸ الفتاوى الكاملية في الحوادث محمد كامل بن مصطفى المكتبة الحفانية بشار
- الطرابلسية الطرابلسي (۱۳۱۵ھ)
- ۳۹ الفتاوى الهندية (العالمگیری) شيخ نظام وجماعة من علماء الهند مكتبة رشيدية كوتله
- ۴۰ الفتاوى التاتارخانية عالم بن العلاء لدهلوي دار إحياء التراث العربي بيروت (۷۸۶ھ)
- ۴۱ المقه الحنفي وأدلته أسعد محمد سعيد الصاعرجي دار الكلم الطيب بيروت لبنان

- ۱۰ فقہ الاسلامی وأدلتہ د. ربه الزحلی (۱۴۳۶ھ) دار احسان دمشق
- ۱۱ قاموس الحدید وحید الزمان فاسی کیراوی اداره اسلامیات لاهور کراچی (۱۴۱۵ھ)
- ۱۲ تکتبہ علی حامش فتح القدر جلال الدین الحواری (۷۶۹ھ) مکتبہ حقانیہ پشاور
- ۱۳ المیسوط للسرخسی شمس الألفه السرخسی دارالکتب العلمیہ بیروت (۱۴۸۳ھ)
- ۱۴ المیسوط للشیانی محمد بن الحسن الشیانی دارالمعارف النعمانیہ لاهور (۱۸۹۹ھ)
- ۱۵ المجموع شرح المہذب محی الدین أبوزکریا یحیی بن شرف النووي (۶۷۶ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
- ۱۶ المحیط الیرماني فی الفقه النعمانی محمود بن أحمد بن عبدالعزیز عمر بن مازة البخاری (۶۱۶ھ) المکتبہ الفغانیہ کوئٹہ
- ۱۷ المختصر للقناری أبو الحسن أحمد قناری المیزان لاهور (۱۴۲۸ھ)
- ۱۸ المدخل محمد بن محمد العنبري المالکی المعروف بابن الحاج (۷۲۷ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
- ۱۹ المصارف علی المسایرة کمال الدین محمد بن محمد ابن أبي الشرف (۹۰۶ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
- ۲۰ المستدرک علی الصحیحین أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۴۰۵ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
- ۲۱ المسلك المختصر فی المسلك الملا عی بن سلطان القاری (۱۰۱۴ھ) دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان
- ۲۲ المستدرک لابن أبي شیبہ الإمام أبویکر عبد الله بن محمد ابن أبي شیبہ (۲۳۵ھ) إدارة القرآن والعلوم الإسلامیہ کراچی، طب (کادمی ملتان)

٥٥	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)	مكتبة المعارف الرياض
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	شركة معمل و مطبعة الزهراء الحديثة المحلودة عراق
٥٧	المعنى على الشرح الكبير	الإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و شمس الدين أبي قلعة (٦٨٣هـ)	المكتبة التجارية المكتبة المكرمة
٥٨	المعجم شرح صحيح مسلم	أحمد بن محمد بن إبراهيم القرطبي (٦٥٦هـ)	دار ابن كثير دمشق دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	الموافقات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى النخعي الشافعي (٧٩٠هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية الكويت	طباعة ذات السلاسل الكويت
٦٢	الموضوعات الكبرى	ملا علي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	مكتبة دار السلام بنساور
٦٣	النيراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز مرهروي (١٢٢٩هـ)	المكتبة الحثانية لبنان
٦٤	التف في الفتاوى	علي بن الحسين السفدي (٤٦١هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت دار الفرقان عمان
٦٥	النهر المائق	عمر بن إبراهيم بن نعم (١٠٠٥هـ)	مكتبة رشديه كركه
٦٦	الوجيز	عبد الكريم زيدان (١٤٣٥هـ)	داران اكلمني لاهور
٦٧	الوسيط في شرح القانون المدني	عبدلرزاق السنهوري (١٣٩١هـ)	دار احياء التراث العربي، بيروت
٦٨	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (٥٩٣هـ)	مكتبة رحمانيه لاهور

- ٦٩ الآلاتي المصنوعة في لأحداث
الموضوعة
جلال الدين عبد الرحمن
السوطي (١٩١١هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٠ الأحكام السلطانية
علي بن محمد الماوردي
تفيس اكيلمي كراحي
(١٤٥٠هـ)
- ٧١ كفاية الأعيان في حل عناية
الاختصار
تقي الدين أبو بكر بن محمد
الحصيني (٨٣٩هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٢ الإتيان في علوم القرآن
جلال الدين عبد الرحمن
السوطي (٩١١هـ)
سهيل اكيلمي لاهور
- ٧٣ الإنصاف في معرفة الراجح من
الخلافا
علاء الدين عيسى بن سليمان
المرداوي (٨٨٥هـ)
دار احياء التراث العربي بيروت
- ٧٤ إمداد الفتاوى
أشرف علي التهانوي (١٣٦٢هـ)
مكتبة دار العلوم كراحي
- ٧٥ أوجز المسائل
محمدر كريا الكاندهلوي
(١٣٠٢هـ)
مكتبة إمداده ملتان
- ٧٦ اوزان شرعية
مفتي محمد شمع (١٣٩٦هـ)
إدارة المعارف كراحي
- ٧٧ آكام السرجان في أحكام
الحان
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن
عبد الله الشبلي (٧٦٩هـ)
كارخانه تجارت كتب كراحي
- ٧٨ أشرف فتو صبح
بذير أحمد (١٤٢٥هـ)
مكتبة العامري عيصل آباد
- ٧٩ بدائع الصنائع في ترتيب
الشرايع
علاء الدين أبو بكر بن مسعود
الكاساني (٥٨٧هـ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٨٠ بداية المجتهد ونهاية المقتصد
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي
(٥٩٥هـ)
مكتبة ترار مصطفى البار مكة
الحكرمة
- ٨١ بدل المسجود في حل أبي داود
تحليل أحمد السهارفوري
(١٣٤٦هـ)
دار اللوئى لنشر و التوزيع
الرياض

تفہیم

۸۲	تاریخ التشريع الاسلامي	متاح القطان (۱۴۲۰ھ)	مؤسسة الرسالة بيروت لبنان
۸۳	نہرۃ المحکم فی اصول الافتضیة و منافع الأحکام	ابن نعیم بن علی ابن فرحون الملکی (۷۹۹ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۸۴	نبیہ الحقائق فی شرح کثر التقائق	عمر الدین عثمان بن علی الزیلعی (۷۴۲ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۸۵	تحفة الفقہاء	علاء الدین السمرقندی (۵۷۵ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۸۶	تفسیر المظہری	محمد ثناء اللہ بانی بنی (۱۲۲۵ھ)	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ پاکستان
۸۷	تفسیر القرآن الکریم	عماد الدین اسماعیل ابن کثیر (۷۷۴ھ)	مکتبہ إمدادیہ مکة المكرمة
۸۸	تفسیر أبي السعود	أبو السعود محمد بن محمد (۹۸۲ھ)	دار إحياء التراث العربي بيروت
۸۹	تقریر ترمذی	محمد تقی عثمانی	میں اسلامک پبلشرز کراچی
۹۰	تقریرات الراعی	محمد رشید بن عبداللطیف البیماری الراعی (۱۳۲۲ھ)	مکتبہ إمدادیہ ملتان
۹۱	تقلید کی شرعی حیثیت	محمد تقی عثمانی	میں اسلامک پبلشرز کراچی
۹۲	تکملة البحر الرائق	محمد بن حسین بن علی الطوری (۱۱۳۸ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۹۳	قوة عیون الأعیار تکملة رد المحتار	محمد علاء الدین بن محمد امین ابن عابدین (۱۲۰۶ھ)	مکتبہ إمدادیہ ملتان
۹۴	تکملة عمدة الرعاية علی شرح الوقایة	مولانا فتح محمد الناب (۱۲۲۲ھ)	مکتبہ رحمانیہ اقراء ستر غزنی مطبعات اردو بازار لاہور

۹۵	تكملة فتح الملهم	محمد تقي العثماني	مكتبة دارالعلوم كراچی
۹۶	تنوير الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد التمرلاشي (۱۰۰۴ھ)	مكتبة إمدادہ ملتان
ج، ح، خ، ۵۰			
۹۷	جامع البیان المعروف تفسیر الطبري	أبو جعفر محمد بن جریر الطبري (۳۱۰ھ)	دار الفكر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذي	أبو عیسیٰ محمد بن عیسی الترمذي (۲۷۹ھ)	المیران، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القیستانی (۹۵۳ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۰۰	جواهر الفقه	مفتي محمد شفيع (۱۳۹۶ھ)	مكتبة دارالعلوم كراچی
۱۰۱	حاشية الشلبی علی تبیین الحقائق	شهاب الدین أحمد بن یوس الشلبی (۱۰۱۰ھ)	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
۱۰۲	حاشية الموسوعة الفقهية الكويتية	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية	طبعة ذات السلاسل الكويت
۱۰۳	حاشية الهادي	محمد عبد الحی الکھري (۱۳۰۴ھ)	مكتبة رحمانه لاہور
۱۰۴	حاشية الطحطاوي علی مراقی الفلاح	أحمد بن محمد الطحطاوي الحنفي (۱۲۳۱ھ)	المكتبة العربية كوتہ
۱۰۵	حاشية علی البناية فی شرح الهداية	ناصر الإسلام محمد عمر رامقوري (۱۲۹۵ھ)	مكتبة رشديه كوتہ
۱۰۶	حجة الله البالغة	شاه ولي الله أحمد الدهلوي (۱۱۷۶ھ)	المكتبة السلفية لاہور

- ۱۰۷ خلاصہ التحقيق في حكم
النقيد والتنقيح
عبد العلي النابلسي
(۱۱۴۲ھ)
مكتبة الحقيقة استنبول، تركيا
- ۱۰۸ خلاصہ الفتاوى
طاهر بن أحمد البخاري
(۱۵۴۲ھ)
مكتبة رشيدية كوثه
- ۱۰۹ درر الحکام شرح محللة الأحكام
علي حيدر (۱۲۵۴ھ)
المكتبة العربية كوثه
- ۱۱۰ رحمة الأمة في اختلاف الآل
أبو عبد الله محمد بن عبد
الرحمن قاضي صائد (۷۸۰ھ)
دار الفكر بيروت لبنان
- ۱۱۱ رقالمختار على الدرالمختار
محمد أمين ابن عابدين
(۱۲۵۲ھ)
مكتبة اماديه ملتان
- ۱۱۲ روح المعاني
شهاب الدين محمود الألويسي
البخاري (۱۲۷۰ھ)
دار إحياء التراث العربي
بيروت لبنان
- ۱۱۳ سبل الهدى والرشاد في سيرة
غير العباد
شمس الدين محمد بن يوسف
الشامي (۹۴۲ھ)
دار الكتب العلمية بيروت ،
لبنان
- ۱۱۴ سلسلة لأحاديث الصعبة
والموضوعة
محمد ناصر الدين الألباني
(۱۴۲۰ھ)
المكتب الإسلامي
بيروت
- ۱۱۵ مس الدارمي
عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي
(۲۵۵ھ)
قديمي كتب خانہ کراچی
- ۱۱۶ مس النسائي
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب
الخراساني النسائي (۳۰۳ھ)
مكتبة رحمانية
اردو بازار لاہور
- ۱۱۷ مس أبي داود
سليمان بن الأشعث السجستاني
(۲۷۵ھ)
ابج اوم سعيد کراچی
- ۱۱۸ مس الدارقطني
علي بن عمر الدارقطني
(۳۸۵ھ)
دار الكتب العلمية بيروت لبنان

- ۱۱۹ شرح السنة الحسين بن مسعود البغوي المكتب الإسلامي بيروت
(۵۱۰ھ) لبنان
- ۱۲ شرح العقائد النسبية مسعود بن عمر التتاراني مكتبة حقايقه پشاور
(۷۹۳ھ)
- ۱۲۱ شرح العقيدة الطحاوية ابن أبي العز المحمدي (۷۹۲ھ) قديمي كتب عتانه كراچي
- ۱۲۲ شرح المحلة سليم رستم بار اللباني المكتبة الحسينية كوفه
(۱۳۲۸ھ)
- ۱۲۳ شرح المحلة خالد الأناسي (۱۳۲۶ھ) المكتبة الحقايقية پشاور
- ۱۲۴ شرح القاية علي بن محمد سلطان القاري ايج ايم سعيد كميني كراچي
(۱۰۱۴ھ)
- ۱۲۵ شرح الوقاية عبيد الله بن مسعود (۷۴۷ھ) مكتبة رشديه كوفه
- ۱۲۶ شرح صحيح البخاري لابن أبو الحسن علي بن خلف بن عبيد مكتبة الرشد الرياض
الملك (۴۴۹ھ)
- ۱۲۷ شرح عقود رسم المفتي لابن محمد أمين الشهير بابن عابدين مكتبة البشرية كراچي
(۱۲۴۳ھ)
- ۱۲۸ شرح مسلم لتتوي يحيى بن شرف النووي مكتبة دار الفكر بيروت لبنان
(۶۷۶ھ)
- ۱۲۹ شرح معاني الآثار أحمد بن محمد الطحاوي ايج ايم سعيد كميني كراچي
(۳۲۱ھ)
- ۱۳۰ شعب الإيمان للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الكتب العلمية بيروت لبنان
(۴۵۸ھ)
- ۱۳۱ صحيح ابن حبان محمد بن حبان (۳۵۴ھ) مكتبة دار الفكر بيروت لبنان

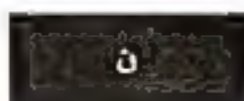
- ١٣٢ صحيح البخاري محمد بن إسماعيل البخاري قديمي كتب عماله كراچی (٢٥٦هـ)
- ١٣٣ صحيح مسلم مسلم بن الحجاج القشيري قديمي كتب عماله كراچی (٢٦١هـ)
- ١٣٤ عقد الحيد في أحكام الاجتهاد والفتاوى شاء ولي الله الدهلوي دار الفتح الشارقة (١١٧٦هـ)
- ١٣٥ علوم الحديث عبيد الله اسعدي مجلس مشروبات اسلام كراچی
- ١٣٦ علوم القرآن محمد تقي عثمانی مكتبة دارالعلوم كراچی
- ١٣٧ عمدة الرعاية حاشية شرح الوقية محمد عبد الحی الكهري مكتبة رشيديه كوتله (١٣٠٤هـ)
- ١٣٨ عمدة القاري شرح صحيح البخاري العلامة بدر الدين العيني دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان (٨٥٥هـ)
- ١٣٩ عون المعبود شرح مس أبي دارد محمد شمس الحق عظیم آبادی دار الفکر بیروت، لبنان (١٣٢٩هـ)
- ١٤٠ غمر عیون البصائر شرح الأشباه والنظائر أحمد بن محمد الحموي إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراچی (١٠٩٨هـ)
- ١٤١ غية الناسك في بعية الماسك محمد حسن شاء المهاجر المكي مكتبة إدارة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی (١٣٤٦هـ)
- ١٤٢ عبة المستمعي المعروف بالحلي الكبير إبراهيم الحبيبي (٩٥٦هـ) مكتبة نعمانيه كوتله
- ١٤٣ فتاوى ابن بemie تقي الدين ابن بemie تحت إشراف الرئاسة العامة لشؤون الحرمين الشريفين (٧٢٨هـ) دار الفکر بیروت لبنان
- ١٤٤ فتاوى المرأة المسلمة جماعة من علماء العرب دار الفکر بیروت لبنان

۱۴۵	فتاویٰ عبریہ علیٰ ہامش تنقیح	میر الدین الزملی (۱۸۱۰ھ)	مکتبہ حقائقہ پشاور پاکستان
	الفتاویٰ الحامدیہ		
۱۴۶	فتاویٰ رشیدیہ	رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ)	مولانا البصیری اکوڑہ عسک
۱۴۷	فتح الباری	أحمد بن علی بن حجر العسقلانی (۸۵۲ھ)	دار الفکر بیروت، لبنان
۱۴۸	فتح المغار شرح المنار	زین الدین بن ابراہیم ابن نعیم (۹۷۰ھ)	مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ
۱۴۹	فتح التقدير الجامع بین لسی الروایۃ والدرایۃ من علم التفسیر	محمد بن علی بن محمد الشوکانی (۱۲۵۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۱۵۰	فتح التقدير	ابن الہمام کمال الدین محمد بن عبد الواحد (۸۶۱ھ)	مکتبہ حقائقہ پشاور پاکستان
۱۵۱	فتح الملہم شرح صحیح مسلم	شیر احمد عثمانی (۱۳۶۹ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۵۲	فقہ السیۃ	لمید السابق (۱۲۲۰ھ)	دار ابن کثیر دمشق لبنان
۱۵۳	موض الباری علی صحیح البخاری	محمد أنور شاه کشمیری (۱۳۵۲ھ)	مکتبہ حقائقہ پشاور
۱۵۴	نیض التقدير شرح الجامع الصغیر	محمد عبد الرؤوف المساوی (۱۰۳۱ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت، لبنان
۱۵۵	قاموس الفقہ	سید اللہ رحمانی	زم رم پبلشرز کراچی
۱۵۶	کتاب التعریفات	سید شریف الحرجانی (۸۱۶ھ)	دارالمنار للطباعة والنشر
۱۵۷	کتاب الفقہ علی المذاهب الأربعۃ	عبد الرحمن بن محمد عوص الحزیری (۱۳۶۰ھ)	وحدی کتب خانہ پشاور
۱۵۸	کتاب الأموال	أبو عیبد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت

۱۵۹	کشاف القناع عن متن الإقناع	منصور بن بک بن البهاری (۱۰۵۱ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۰	کشف الأسرار	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۶۱	کنایات النسخی	مفتی کفایت اللہ دھوتی (۱۳۵۲ھ)	دار الانشاء کراچی
۱۶۲	کنز الدقائق	أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین النسفی (۷۱۰ھ)	ایچ ایم منہاج کتب کراچی
۱۶۳	کنز العمال	علاء الدین المتقی الہندی (۹۷۵ھ)	ادارہ تالیفات اشرافیہ ملتان پاکستان
کتاب النسخی			
۱۶۴	لسان الحکام	إبراهیم بن محمد + المعروف بابن المنجنة الحنبلی (۸۸۲ھ)	البانی الحنبلی القاہرہ
۱۶۵	لسان العرب	محمد بن منظور الاثرقی (۷۱۱ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۶	ماہنامہ المعصومین	مفتی غلام الرحمن	جامعہ عثمانیہ پشاور
۱۶۷	مجلۃ الأحکام العدلیۃ	لجنة العلماء المحققین	میر محمد کتب خانہ کراچی
۱۶۸	مجمع الأیام شرح مفتی الایجر	عبد اللہ بن محمد بن سلیمان تامادالہندی (۱۰۷۸ھ)	دار احیاء التراث العربی بیروت
۱۶۹	مجمع الزوائد	مراد الدین علی بن ابی بکر الوہشی (۸۰۷ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۱۷۰	مجموعہ قوانین اسلامی مجموعہ رسائل ابن عابدین	ڈاکٹر کنز الرحمن محمد امین ابن عابدین (۱۲۴۳ھ)	ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد سہیل اکیڈمی لاہور

مجموعة رسائل اللكهنوي	عبدالحی اللکهنوی (۱۳۰۴ھ)	إدارة القرآن كراچی	۱۷۲
مراقبة المفاتيح	ملا علي بن سلطان القاري	المكتبة الحفائية بشاور	۱۷۳
	(۱۰۱۴ھ)		
مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (۲۴۱ھ)	دار إحياء التراث العربي بيروت	۱۷۴
مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق	دار المعرفة بيروت	۱۷۵
	الأسفرائيني (۳۱۶ھ)		
مسند أبي يعلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (۳۰۷ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان	۱۷۶
مشكرة المصاييح	محمد بن عبد الله الخطيب	المكتبة الحفائية بشاور	۱۷۷
	الثيريزي (۷۳۷ھ)		
مصنف عبد الرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچی	۱۷۸
	الصنعاني (۲۱۱ھ)		
معارف المسنن	محمديوسف الثوري	ايچ۔ ایم۔ سعيد كراچی	۱۷۹
	(۱۳۹۲ھ)		
معجم لغة الفقهاء	محمد رواس قلعه جي	دار الفلاني بيروت	۱۸۰
	(۱۴۳۵ھ)		
معين المحكمات	علاء الدين علي بن خليل	مكتبة القدس كوكه	۱۸۱
	الطرابلسي (۸۴۴ھ)		
منهجي المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب	دار الشعائر للطبوعات قم	۱۸۲
	الشرييني (۹۷۷ھ)	إيران	
ملفوظات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب	دار الفلم دمشق	۱۸۳
	الأصفهاني (۵۰۶ھ)		
منحة المعالي على البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (۱۲۴۳ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان	۱۸۴
منهاج السنن شرح جامع السنن	المفتي محمد فريد (۱۴۳۲ھ)	مكتبة حقانية بشاور	۱۸۵

- ١٨٦ موارد الزمان إلى زوائد ابن نور الدين علي بن أبي بكر المطبعة السلفية ومكتبتها
حبان الهنلي (٨٠٧هـ) بيروت
- ١٨٧ موسوعة الفقه الإسلامي عبد الحليم عويس دار الوفاء منصوره
المعاصر (١٤٣٣هـ)
- ١٨٨ موطا الإمام مالك مالك بن انس (١٧٩هـ) الميزان لاهور
- ١٨٩ نفع المفتي والمسائل عبد الحي الكهنوي (١٣٠٤هـ) ايج ايم سعيد كميتي كراچي



- ١٩٠ نور الأنوار ملا أحمد جيون (١١٣٠هـ) مير محمد كتب خانہ کراچی
- ١٩١ نيل الأوطار محمد بن علي بن محمد دار الكتب العلمية بيروت لبنان
الشوكاني (١٢٥٠هـ)



العصر الأكاديمي

AL-ASR ACADEMY

JAMIA USMANIA PESHAWAR



✉ Susan.usmani@gmail.com

☎ +92 333-9273561 / +92 321-9273561

☎ +92 312-4203561 / +92 315-4499203